

كتاب

السيرة والسلوك

الى ملك الملوك

للمرشد العالم امام وقته ومطلع جمعه

من فرقة السيد محمد يوسف المرنوسي
الحسنى اسبغ الله عليه الرضوان

واقاض على محبيه

فيوض العرفان

امين



﴿ حقوق الطبع محفوظة للجمعية المرزوقية بكمون النور ومصر ﴾

(طبع)

﴿ طبعة الجمهور بشارع الخايج بجوار الكتبخانه الخديوية ﴾

﴿ هذه أسماء بعض مؤلفات حضرة الاستاذ المؤلف رضي الله عنه ﴾

عدد

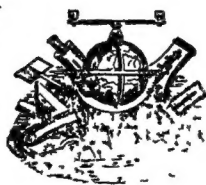
- ١ قواعد عقائد الاحكام المتعلقة بالايمان والاسلام
- ٢ درة القواص في كلام الخواص
- ٣ سراج السائرين في طريق رب العالمين
- ٤ الانوار المحرقة في النفس الناطقة
- ٥ اقرب المشارب في اختلاف أئمة المذاهب
- ٦ الاقوال المرضية في طريق الصوفية
- ٧ مواهب العالم الخبير شرح الحزب الكبير
- ٨ الفحات القدسية في طريق الصوفية
- ٩ الاشارات في طريق مناهل السادات
- ١٠ المذاكرات المرزوقية لاحبابنا الشاذليه
- ١١ نور اليقين في اصطلاحات العارفين
- ١٢ الفيوضات لرحابة شرح الوطيفة المدنية
- ١٣ القول المفيس في كلام ابن ادريس [الشافعي]
- ١٤ الفتوحات النورية في طريق الصوفية
- ١٥ قرب المسالك في مرهب الامم ملك
- ١٦ سبيل السادة من اراد السلامة
- ١٧ مرشد اراد رتبة الملائكة والجان
- ١٨ اعرف صوفية بالسادة اساديه

كتاب

السيرة والسلوك

الى ملك الملوك
للمرشد العالم امام وقته ومطلع جمعه
من فرقة السيد محمد يوسف المرزوقي
الحسنى اسغ الله عليه الرضوان
وافاض على محبيه
فيوض العرفان
آمين

ERAPAD. A.



✽ حقوق الطبع محفوظة للجمعية المرزوقية بكوم النور و مصر ✽

ط ح

✽ مطبعة الجمهور اشاع احلح بحرار الكما - الحديوية ✽

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أحمده سبحانه وتعالى بالحمد الذي حمد به نفسه إذ هو بحمد نفسه خير حمد
معتز بنعمه مقر بالعجز والتقصير . حمدا لا بدخل تحت حد ولا نقد ير على
مر الآت والساعات ماطلع في السماء نجم منبره وعاد برقع الجمال حسيرا
واشكره وهو سبحانه المشكور بكل لسان في سائر الاوقات والأزمان . سب في
السر والاعلان . شكر محتاج الى ماله عليه من الهبات ما حدث سمير سميرا
والصلاة والسلام على سيد الانام ومصباح الظلام . وبدر التمام المبعوث الى
العلويات والسفليات . الذي جعله الله نورا يهتدى به وبشيرا ونذيرا وعلى
آله واصحابه انشاريين من صافي شرابه والمتاديين بكمال آدابه . وسلم تسليما
كثيرا . وبعد فيقول العبد الفقير الى مولاه الغني محمد بن يوسف المرزوقي
الحسنى . انه لما كان الاطلاع على كلام القوم يحيج القلوب . وينتش
الارواح ويصفي المشروب ويهذب النفوس للحد المرغوب . وبه ينال المريد
الغاية في المطلوب اردت ان اجمع هذه الكلمات . تبركا بالسادة . بتعبد
نغم الاخوان في مصر والبلدان . بسبيله . كتاب الدير سايف الى ملك

الملوك وهذا اوان الشروع في المقصود . مستمدا من فيض الملك المعبود
 فاقول ﴿مقدمة﴾ فيما يتعلق بطريقة السادة الصوفية . النيرة الجلية . فاصول
 الطريق عندنا خمسة الاول تقوى الله في السر والعلانية . والثاني اتباع
 السنة في الاقوال والافعال . والثالث الاعراض عن الخلق في الادبار
 والاقبال . والرابع الرضا عن الله في القليل والكثير . والخامس الرجوع الى
 الله في السراء والضراء . فتحقيق التقوى بالورع والاستقامة . وتحقيق السنة
 بالتخلف وحسن الخلق . وتحقيق الاعراض بالتوكل وتحقيق الرضا
 عن الله بالقناعة والتفويض وتحقيق الرجوع الى الله بالحمد والشكر في السراء
 والضراء . واللباء اليه سبحانه في الباساء والضراء والله تعالى يوفقنا لما فيه رضاء امين .
 واعلموا يا اخواننا علما الله مواقع خطاب رسله عليهم السلام ان علم القلوب
 لا يضطاد الا بالصحة فان من تحقق بحالة لم يخل حاضره منها والطبع يسرق
 من الطبع من حيث لا يعلم والمرؤ على دين خليله . والمؤمن مرآة اخيه .
 وما كان في المرأة انطبع في المرأة المقابلة لها ولذا كانت معول ساداتنا
 واهل محبتنا السادة الشاذلية رضى الله عنا وعنهم على الصحة خصوصا منهم
 الطائفة المرزوقية المدنية جعلهم الله من حزب الحق وحقهم بكمال معرفته
 والتسك بسنة رسوله عليه الصلاة والسلام وقد جاء في صحيف ابراهيم
 عليه السلام وعلى انما قل ان نكون له اربع ساعات ساعة يناجي فيها ربه
 وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يمضي فيها الى اخوانه الذين يبصرونه بعيوبه
 ويدلون على ربه . وساعة يخلف فيها بين نفسه وشهواته المباحة واقرأ قوله تعالى
 وهو الذي جعل الليل والنهار خاتمة لمن اراد ان يذكر اوراد شكورا . واعلموا
 ان علم الاحوال والمنازل لا يجري بغيره وهو الذي اختص به اهل هذا

الفن للناس فيه طريقان . طريق رؤية الحق من اول قدم والعمل على ذلك بالانحياش اليه وهو طريق ساداتنا الشاذليه ومن نحا نحوها رزقنا الله حسن المتابعة لها على اصولها وطريق رؤية النفس واطلاع الحق عليها والعمل على ذلك وهي طريق مشارب اخر وكل مستند لحديث اعبد الله كأنك تراه وهذا للاولى فان لم تكن تراه فانه يراك وهذا للثانية فتبصر ترشد جعلنا الله من الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه وسم بالسعادة رجل عرف الحق فتواضع لاهله وان عمل ماعمل ووُسم بالشقاوة رجل حمد الحق وتكبر على اهله وان عمل ماعمل ومن المعلوم عندنا ليس الطريق بالرهبانية ولا بكل الشعير ولبس الصوف والتصنع وانما هو بالصبر واليقين في الهداية واقرأ قوله تعالى وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون واعلم ان العلوم على القلوب كالدرهم والدنانير في الايدي فان شاء الله نفعت بها وان شاء ضرك معها والله تعالى أعلم

✽ باب في وحب اتخاذ الشيخ ✽

اعلم ان اتخاذ الشيخ واخذ الطريق عنه ولزوم السلوك على يديه واجب بشريعة القوم بمقتضى قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون فقد جرت العادة وجرت بان التطهير من النجاسة المعنوية وادناس الطوية والحضور والخشوع في الصلاة وسائر العبادات بشهادة ان تعبد الله كأنك تراه المعبّر عنه بمقام الاحسان لا يتيسر الا بالسلوك على يد شيخ كامل عا لم بعلاج هذه الاضرار وحكمة مقاماتها علما وذوقا ونجربة بل لو طالع المبني بالاخلاق الذميمة كتبها ممددة لا يستغنى بها عن تربية مثل هذا الشيخ ليخرجه من رعونات نفسه لا يمارس رذائلها الخفية

كما هو مشاهد في كثير من المبطلين بها والتجربات والمشاهدات تلتحق باليقينات والقطعيات وقد قال الله تعالى بل الانسان على نفسه بصيرة . وقال سيدي عيد الوهاب الشعراني في الانوار القدسية وقد اجمع اهل الطريق على وجوب اتخاذ الانسان شيئا له يرشده الى زوال تلك الصفات التي تمنعه من حضرة الله تعالى بقلبه لتصح صلاته من باب ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب قلت وهو كذلك لان علاج امراض الباطن كلها واجب كما تشهد له الآيات والاحاديث الواردة في تحريمها والوعيد بالعقاب عليها فعلم ان كل من لم يتخذ شيئا يرشده الى الخروج عن هذه الصفات فهو عاص لله ولرسوله لانه لا يهتدى الى طريق العلاج ولو تكاف لا ينفع بغير شيخ ولو حفظ الف كتاب فهو كمن يحفظ كتابا في الطب ولا يعرف تنزيل الدواء على الداء فكل من سمعه وهو يدرس في الكتاب يقول انه طيب عظيم ومن رآه وهو يسأل عن اسم المرض وكيفية ازالته يقول انه جاهل فاتخذ لك شيئا يكون عوناً لك على سلوك التهذيب وتصفية الاخلاق ولا تهمل ولا تهمل والزم السلوك على يديه بلزوم صحبته بالخدمة والادب وحفظ حرمة حاضرا وغائبا والاستسلام والانقياد اليه ظاهرا وباطنا وانالك من الماصحين والله على ما نقول وكيل واياك ان تقول طريق الصوفية لم يأت بها كتاب ولا سنة فانه كفرانها كلها اخلاق محمدية وسيرة احمدية وسنن الهية . وقد سئلت مرة عن الدواء الذي اذا استعمله العبد زل عنه الرياء والاعجاب باعماله فقالت هو الاكثر من ذكر الله تعالى حتى يتقلى في قابه التوحيد الحقيقي ويرى اعماله خلقا لله وحده جملة ليس للعبد فيها غير النسبة فهناك لا يصير عنده رياء ولا اعجاب ولا تكبر على احد من المصنف لان العبد لا يرتب قط بسلب غيره ولا يعجب فيه بنفسه ولا يحصل

عنده دعوي فان قيل فهل له دواء غير التوحيد في الاعمال قلت لا اعلم له دواء
اسرع من التوحيد وهو الذي وضعه جميع اهل الطريقة للذين فطروا به
الطريق وقد اخطأ ذلك طائفة من العباد الذين اشغلوا نفوسهم بتلاوة القرآن
والصلاة والصوم وبماتوا على رياتهم ورؤية اعمالهم ولم يخلصوا في شيء منها كما
يشهد لذلك حديث العابد الذي يقول له الحق تعالى ادخل جنتي برحمتي فيقول
يا رب بل بعلي وذلك لعدم فهمهم ان القرآن يتوقف على جلاء القلب فحكم
الذكر كالخصي للنحاس المصدي وحكم غيره كالصابون فافهم فهمك الله اسرار
الكتاب الحكيم وجعلك من المقربين . وقد كان عز الدين بن عبد السلام يقول
قيل ان يجتمع بالشيخ ابي الحسن الشاذلي وهل ثم طريق يقرب الى الله تعالى
غير ما يبدنا من انفعه فلما اجتمع بالشيخ رضى الله عنه واخذ عنه الطريق اقر طريق
القوم بقوله من ادل دليل على صحة طريق القوم وان اهلها قعدوا على القواعد وقعد
غيرهم على الرسوم ما يقع على ايدي القوم من الكرامات والخوارق ولم يقع على يد
فقيه كرامة ولو بالغ في العلم ما بلغ ما لم يتبع طريقهم اه وكان الامام احمد بن
حنبل رضي الله عنه يقول لولده عبد الله يا ولدي عليك بالحديث واياك
ومجاسة هؤلاء الذين سمو انفسهم صوفية فانه ربما كان احدهم جاهلا باحكام
دينه فلما صحب ابا حمزة البغدادي وعرف احوال القوم كان يقول لولده
يا ولدي عليك بمجاسة هؤلاء القوم فانهم زدوا علينا نكارة العلم والمراقبة
والخشية والزهد وعلو الهمة وكان الامام الشافعي يجالس الصوفية ويقول يحتاج
الفقيه الى معرفة اصطلاح الصوفية ليفيدوه من العلم ما لم يكن عنده فلا يقال
لو كان علاج هذه الامراض الباطية واجبا لوضع الائمة من الصحابة والتابعين
والمتقدمين في ذلك كتباً ولم نر لهم كتباً فيه لاننا نقول ان هذه الامراض

الباطنة التي حدثت فيها تسكن في عصرهم ولو كانت فيهم لاستنبط المجتهدون في ذلك كتباً وادوية وخلصوا الناس من الرياء والتفاق والتعجب وغيرها كما فعلوا ذلك في مسائل الفقه ولا يقول عاقل قط ان احدا من الائمة يرى في احد كبرا او عجباً او رياء او حسداً او نفاقاً ويقره عليه ابداً بل كان يستنبط له الدواء من الكتاب والسنة ليخرجه من اثم ذلك اه فقد بان لك انه يجب على كل من غلب عليه مرض الباطن ان يطلب شيئاً يخرجه من تلك الورطة وان لم يجد في بلده او اقليمه وجب عليه السفر اليه وان من رزقه الله سلامة الباطن من الامراض كالمجتهدين وكل اتباعهم لا يحتاج الى الشيخ ولكن يحتاج لزيادة الكمال الى اهل السلوك لان هذا قد عمل بما علم على وجه الاخلاص وذلك هو حقيقة الصوفي واول ما حدث ظهور هذه الامراض الباطنة اواخر المائة الثالثة لقوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فمن شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخيرية فقد حاز رتبة الكمال كله وكان الامام الشافعي واحمد يترددان الى مجالس الصوفية ويحضران معهم في مجالس ذكرهم فقليل لهم ما لهما تترددان الى مثل هؤلاء الجهال فقالا ان هؤلاء عندهم راس الامر كله وهو تقوى الله تعالى ومحبة ومعرفة وقال الشمراني في مشارق الانوار اخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا نفتر بحفظ العلم الذي يطلب منا العمل به من غير عمل كما عليه غالب الناس اليوم وليس السلف هكذا ثم قال ويحتاج من يريد العمل بهذا العهد الى السلوك على يد شيخ ليرقيه الى درجات المراقبة لله تعالى والخوف منه كما كان عليه علماء السلف وسمعت شيخ الاسلام زكريا يقول كن متعبه لا يجتمع بالصوفية فهو كالخبز الخاف بلا ادم

وسمعت سيدي عليا الخواص يقول لا يكمل طالب العلم الا بالاجتماع على
احد من اشياخ الطريقة ليخرجه عن رعوات النفس وعن الخطرات اه قلت
ومن لم يجتمع على اهل الطريق لازمه التلبس غالبا والدعوى بالم يعلم وكل من
نسبه الى قلة العلم اقام الادلة التي لا تنفع عند الله ومن شك في هذا فليجرب
فامالك يا اخي على بد شيخ والزم خدمته واصبر على جفائه وعلى كل حال
فان الذي يظلمك عليه امر نفيس فان العلم رياسة عظيمة وللنفس فيه دسائس
فربما خفيت على مشايخ العلم فضلا عن الطلبة وروى مسلم وغيره اني اعوذ
بك من نفس لا تشبع ومن علم لا ينفع وروي الطبراني كل علم وبال على
صاحبه الا من عمل به وفي رواية عنه مرفوعا اشد الناس عذابا يوم القيامة
الذي لم ينفعه الله بعلمه وقالوا لم يفرح احد من اهل الله بشيء من امور الدنيا
والآخرة بل تساوي عندهم نسبة ذلك اليهم وسابه عنهم قلت وهو كذلك
لان كل احد منهم لا يشهد له ملكا مع الله في الدارين وهذا الامر لا يذوق
ولا ينال الا بالسلوك على يد شيخ فاضل وان اردت العمل بذلك المشهد
النفيس فاطلبك شيخا يرشدك اليه والا فلا سبيل لك الى ذلك ولوعبدت
الله بمباداة الثقلين ومن هنا افترق السالكون والعابدون فرمى مكث العابد على
عنته خمسمائة سنة والسالك يخرج عن العلة من اول قدم يضعه في الطريق
لان بداية الطريق التوحيد لله تعالى في الملك ثم الفعل ثم الوجود والعابد
لا يذوق لهذه الثلاثة طمعا فوالله لقد فاز من كان له شيخ وخسر من لم يتخذ
له شيخا او اتخذ ولم يسمع نصحه لانه لا يعرف ذلك الا منهم ولا يتمكن السالك
على الروح في هذا القدم الا بهم فاقصدهم واستنشق روائح عرفهم الطيبة
لعلك تظفر بواحد منهم فتغزو بهذا الجوهر النفيس وتشم من روائح الطريق

ما لم يخطر لك ببال ويزول عنك التلبس وتمسك بالشاذلية المحضة فانها اقرب
 الطرق واسهلها وليس فيها كثرة جوع ولا كثرة سهر بل الاعتدال بصحبها
 وخلوتهم في جلوتهم وكل الجامع لهم زاوية يحضرون في المجالس وقلوبهم مع الله
 حاضرة ومن السوى خالية واعلموا يا اخواننا ان الله تبارك وتعالى لما خلق الخلق
 لطاعته وعبادته ومعرفته كما قال « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون »
 وجب عليهم تحصيل ما يؤدي الى معرفته لتفسير ابن عباس رضى الله عنهما
 العبادة بالمعرفة فعلنا ان افضل العبادات ما يوصل الى الله تعالى وهو
 طريق السلوك ولا يكون ذلك الا على يد مرشد كامل واستاذ فاضل
 لانه طريق غيب غير محسوس مبني على مخالعات النفوس الاتري ان كثيرا
 من الاطباء يعجزون عند تمريضهم عن علاج نفوسهم لحفاؤها على صاحبها وهي
 اعدى اعدائه في ثياب اصدق اصدقائه ولهذا ورد المؤمن مرآة المؤمن
 فاستعانته بناقد بصيرة اخيه المؤمن الحاذق يتسلط على دسائسها لكن مع
 التسليم الصادق ولهذا قال الكمل من لم يكن له شيخ فشينه الشيطان فان
 طريق الله تعالى لما كان في غاية الشرف والعزة لكونه موصلا الى اعز المطالب
 حف بالقواطع والمهلكات من كل جانب فاذا عرفت هذه الورطات المهلكة
 لاجرم ان السالك يحتاج الى المرشد الكامل والشيخ الفاضل يحفظ المريدين
 من المهالك ويرشدهم الى المسالك فاذا توجه المريد الى الله وصدق في قصده
 فانه سبحانه يوصله الي شيخ كامل ناصح ينهضه حاله لحظه وينتفعه مقاله ولنظفه
 والانتباه الي الشيخ والتسليم شرط اهم بكل وجه واعلموا ان الجذب وحده
 من غير سلوك في الطريق المستقيم بامثال اوامر الحق واجتناب نواهيه
 لا يبيته له صلا غير الدخول في حيز البله ولجانين فمايته السلامة من مواطن

الهلاك لسقوط التكاليف وكذلك السلوك بامثال الاوامر واجتناب المنهي عنه من غير جذب الهى لا نتيجة له غير الدخول في حيز العلماء والعباد من اهل الظاهر القانمين بما يظهر عليهم من العلم والعبادة فيراهم الناس فيحمدونهم على ذلك فيرفعون اقدارهم وقد يكونون في باطن الامر على رياء وعجب وكبر وحسد وغرور وغفلة وغيرها من امراض القلوب واما السلوك اولاً ثم الجذب ثانياً او بالعكس فهذان الرجلان هما من اهل الله وخاصة فالتسالك المجذوب عالم وعامل بعلمه فودته الله تعالى علم عالم يعلم وكانت فضل الله عليه عظيماً والمجذوب التسالك عامل عالم اخلص لله اربعين صباحاً فتنجرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وبه اخذت السادة الصوفية دخول المريد الخلوة المملوءة عندهم بشروطها في كتبهم . واعلم بان الشريعة المحمدية لمن تأمل جميع الاحكام المشروعة فيها على الوجه المشروع داعية الى تحصيل الجذب الالهى والآيات والاحاديث وسير الاصحاب والتابعين والاولياء طائفة بذكر الجذب والصعق والخشية والبكاء قال الله تعالى وخر مومى صعقا وقال تعالى لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرآه خاشعاً متصدعاً من خشية الله وقال تعالى الله نزل احسن الحديث كتاباً متشابهاً ثانياً نقشاً منه جلود الذين يخشون ربهم ثم ثلثين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله ذلك هدى الله يهدي به من يشاء ومن يضلل الله فما له من هاد وقال عروجل اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انى اعوذ بك من قلب لا يخشع وقد صح من بعض الانبياء والصحابه الصعق وكثرة التأوه والبكاء الشديد والاضطراب والضرب على الارض وامثال ذلك مما يدل على خشوع القلب ونقول لكم انه كما ان اهل هذه الطائفة مثلوا النفس بالمرأة فكذلك نثلها بعين الماء ونشبه ما يكون فيها

من المعارف والعلوم بما يكون في العين من الماء وان العين قد تفور ويخرج ماؤها الحفير فالواجب على المريد الطالب نجاه نفسه ان يتخذ له شيئا يكون ثقة وحجة ولا يلتفت الى من بتعصب ولتحرى اورع المشايخ واعرفهم لقوانين الشريعة والحققة وليترك رسومه^(١) وليدخل تحت اشاراته ومن ظفر بشيخ بهذا الوصف فحرام عليه ان يتركه ويدلك عليه صدقك واعلموا يا اخواننا ان شيوخ الطريقة رضي الله عنا وعنهم الجامعين بين الجذب والسلوك وان شئت قلت بين السكر والصحوم الوسائط بيننا وبين ربنا لامن هو سالك من غير جذب او مجذوب من غير سلوك او نقول من هو سكران من غير صحو او صاح من غير سكر فمن تعلق بهم نجا ومن تخاف عنهم غرق ونواكد عليكم تاكيدا محتما ان تعظموا اشياخكم واخوانكم وكافة عباد ربكم اذ بالمعظم لما ذكرنا تعظمون انتم وبالاهمال تهملون انتم وان تحذروا غاية جهدكم من عقوبهم اذ قالوا اي القوم رضي الله عنهم عقوق الاشياخ لانه لانه له تنبيه قال مولاي العربي الدرقاوي بن احمد رضي الله عنه رايت رجلا كبيرا نعرفه حقا قد اخذته يعني الدنيا ولم ترده بل مات يدها لكن كان شيخه ميتا ولم يكن حيا ولا اعلم هل يصح تشييع الاموات ام لا اه نقول في ذلك ولا شك انا نري كثيرا من الناس ينسبون الى المشايخ الاموات كشيخ طريقتنا القطب الشاذلي والشيخ عبد القادر الجيلاني والشيخ احمد الرفاعي والشيخ السيد احمد البدوي والشيخ ابراهيم الدسوقي ونظائرهم من الاموات رضي الله عن جميعهم ويزعمون انهم اشياخهم مع انهم احياء وهؤلاء

(١) قوله وليترك رسومه يعني المريد يترك علوم الرسم التي حصلها قبل الدخول في الطريق فيكون مستعدا لما ياتي اليه من قبل شيخه

السادات اموات لكن ان كان قصدهم بذلك ان يرحمهم الله تعالى لاجل محبتهم والاستناد اليهم فهذه نية صالحة يرجى لصاحبها الخير لان نية المومنين من عمله كما ورد في الصحيح انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوي وان قصدوا بذلك غير ما ذكرنا كان يكون قصدهم كمن يتعلق بالاحياء الواصلين فلا يغتر بذلك الامن لاعلم له بسير الطريق وسلوكها ولو كان يصح ذلك لكفي سائرنا سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل احد اذ لا اولى للناس منه في امورهم من حيث هي ولا غناء لاحد عن الشيخ في كل فن من الفنون وفي فن التصوف اخرى واحري فيايبا كيف يكون فهم هؤلاء الناس فما ابعدهم عن طريق الهدى اما سمعوا قول الله تعالى في معكم التنزيل ادعوهم لا بائهم هو اقسط عند الله فما قال ادعوهم لاجدادهم ولا لاجداد اجدادهم اما سمعوا قول سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من احيا ارضا مواتا فهي له فما عرفوا آباءهم ولا عرفوا من احيا قلوبهم بعد موتها فلعل هؤلاء لم تحي قلوبهم بل بقيت قلوبهم ميتة على ما هي عليه حيث لم يفرقوا بين الحق والباطل ولا بين الاحياء والاموات اما سمعوا قوله تعالى تلك امة قد دخلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسالون عما كانوا يعملون فهذا الفريق قد حاد عن التحقيق فلو وقعوا بيد الطيب لشفي امراض قلوبهم قال مولاى العربى للشيخ محمد الحراق لما اخذ عنه الطريق عند ذهابه الى تطاون مر على مولاى عبد السلام ابن مشيش فزره فقال نعم نفعل ذلك امثالنا لامرك والا فوالله لو كان حيا مازدته على سمة السلام لاننا قوم اغنانا الله بكم وقال له يوما لو كان الامام مالك موجودا وامرني بشي و امرني انت بشي لا تبعتك وتركته اكتفاء بكم قلت وهذا حال اهل الصدق مع مشايخهم لان الاكفاء شرط في الطريقة وابع قصة الفقير الذي اتاه الحضر

عليه السلام وهو يكنس زاوية استاذة فلم يلتفت اليه فقال له اما تعرفني قال
نعم فقال له لم لا تلتفت الى قال له استاذي ماترك في شيناً لخلافه ومثل ذلك
كثير في اهل الصدق في صحبة الاشياخ وقال بعضهم من ليس له استاذ فهو
بطل وحذف الوسائط اختلال واستناد الفعل لها ضلال الى غير ذلك ومن زعم
انه يستغني عن الشيخ فقد اعرض عن الباب واقبل على الحائط اذ لو بقينا على ما اتانا
به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تخالفه قلوبنا ولا جوارحننا قطعاً لاستغنيانا برسول
الله صلى الله عليه وسلم عن الشيخ وحيث بدلنا وغيرنا حتى تدنس قلوبنا
وجوارحننا ووقع بنا ما وقع من الكدر فكيف لا نفتقر الى الشيخ فهذا لا يقوله الا
متكبر او جاهل اوراض من نفسه والله تعالى اعلم بما فيه المراد واسمع ايها الاخ هذه
الحكاية واحفظها ولا تنسها واذا كرها في غالب اوقاتك لاهل طريقك والله ياخذ
بيدنا ويرك وهي ان مولاي العربي الدرقاوي رضى الله عنه قال اني كنت اسرد
جماعة من الزوار من الاخوان الذين اتخذوني شيخاً قبل تلك الزيارة اذ قال رجلان
منهم قد اردنا ان نجوز على مدينة فاس فقلت لهما لا بل ارجعا مع اخوانكما خير لكم
واسلم اذ الجمع له بركة فقالا لي اردنا ان نشترى سطيله من هنالك فقلت لهما
هذا وقت الحج وقد عزم على السفر وطريقه عليكم وعنده سطيلات وقيمات
وقد يرات وغير ذلك ومنه اقضيا السطيلة وغيرها فقالا لي نوبنا ان لا نرجع
الا بها فقلت لهما او ما تقولان اني شيخكما فقالا لي في الله شك فقلت لهما اذ لا بد
لكما ان تدلبا الى الارادة في انفسكما لان سلب الارادة للشيخ هو سلب الارادة
لله في الحقيقة وسلب الارادة لله هو الخصوصية الكبرى وقال ايضا رضى الله
عنه وقد اخرج علي ايضا بعض الناس ان اعطيه الورد غاية الاحاح فاعطيته
ياء فاذا به يقول لي اردت ان اسير الى بلادي او الى البلاد فلانية فقلت له فك

الدخول فك الخروج كان ذلك لك قبل ان تتخذنى شيخا واما الآن فانا اختار لك لانت تختار لنفسك وجا في آخر فوقع لي معه كما وقع لي مع هذا . قلت وانا العبد الفقير ورد علي من هذا اللون خلق كثير لا يحصى عددا بل ونازعونا وعارضونا ووقعوا بنا الاذية وكابونا بكتب لا ينبغي ذكرها مما لا يعلم قدره الا الله تعالى ومع ذلك ينصرنا الله عليهم ويؤيدنا بالحجج القامعة ويدفع شرهم عنا بعضهم بالموت حالا وبعضهم يقع مع الدولة فيسرجن وينفى من الارض وبعضهم يحور عليه الزمن فيرحل من بلدنا الى بلاد اخر كل ذلك من فضل الله علينا وبركة استاذنا ورضاه عنا وشر النسبة وهذا كله في اول امري ثم بعد ذلك عوضنا الله اخوانا صديقين والحمد لله رب العالمين . ونقول لكل احد اضمن يعزم على سلوك الطريقة على يد شيخها رضي الله عنهم ونفعا بركاتهم آمين . الفقير اذا اراد ان ياخذ الطريق على اصلها فليكن عبدا مملوكا لاهلها ولا يصحبيهم قط الا ان قام بكلفهم من حيث هي ما استطاع اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وامتى ^{الاهل} براءؤ من التكليف واذا صحبهم ولم يحضر حلقه ذكرهم ولم يتادب معهم ختما يسقط من اعينهم واسمع ما قال الشريشي في رايته

ومن لم يكن سلب الارادة وصفه فلا يطعن في شم رائحة الفقر وقال مولاي العربي الدرقاوي رضي الله عنه فلا بد من الشيخ المحقق في كل فن من الفنون والا فالباطل والسمعة ما يصدق قولنا والله يوفقكم وابانا اعلموا رحمكم الله ان البعض من اهل العلم رضي الله عنهم قد عرف كثيرا من شيوخ اهل زمانه واخذ عنهم ومع ذلك كان معي مهما لقيني اشتكى لي بدين كان في ذمته وقد ضاق حاله من اجله غاية الضيق فقلت له ذات يوم اسمع

ما أقول لك وكن عليه دائما ترعجا فوق الشدة الخير والشر ^{كلاهما} حاضران .
غير غائبين وقريبان غير بعيدين فان ذكرت فيه كلاهما ربك ونسيت نفسك
رجحت وان عكست خسرت فمهما تسلمات عليك الفاقة وجارت عليك
فاشتهت بما امرك ربك من الاسباب ولا تلتفت الى شيء قط وكن هكذا
دائما وقت الشدائد فان الشر يذهب عنك والخير ياتيك ولعن الله من كذب
عليك واما ان سلبت الارادة لربك في نفسك وقت قافتك او تقول وقت
شدتك او تقول بلائك ولم تنصر نفسك بسبب من الاسباب فذلك المقام
الاعلى والسر الأجل ليس فوقه مقام الامقام النبوة والله على ما نقول وكيل
فقال لي لطف الله به بعد هذا عندي من الاذكار كذا وكذا من الف فتمتها
ما اخذته عن الشيخ الفلاني ومنها ما اخذته عن الشيخ الفلاني حتى عدت كثيرا
من شيوخ اهل زمانه فقات له اسمع ما قلت لك وكن عليه ترعجا وأقول لك
الشيخ حقيقة هو الذي يعلمك ما علمتك ولعن الله من كذب عليك والسلام اه
كلامه رضى الله عنه وبكى هذا القدر في هذا الباب لمن كحل عين فؤاده
بأثم الله يصطفى من يشاء من عباده والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

✽ باب في وجوب معرفة النفس ✽

اعلموا ايها الاجباب ان معرفة النفس فرض عين على كل فرد من افراد
الانسان لان معرفة الرب موقوفة على معرفة النفس لقوله صلى الله عليه وسلم
من عرف نفسه فقد عرف ربه ونقبضه من لم يعرف نفسه لم يعرف ربه فمعرفة
الرب فرض عين لان عبادة الرب ته الى تتوقف على معرفته لان من لم يعرفه
يضيعه لم يعبده فعادة الرب فرض عين لقوله ته الى وما خلقت الجن والانس

الا ليعبدون فكل ما يتوقف عليه فرض فهو فرض فمعرفة النفس فرض عين فمن
 جهل معرفة نفسه فهو اجهل بمعرفة ربه فلا بد من معرفة نفسه حتى يعرف
 ربه ويعبده ثم ان من لم يعرف نفسه مادامت في جسده لا يعرفها بعد المفارقة
 عن جسده ولا يعرف ربه تعالى ايضا كما اشار اليه قوله تعالى ومن كان في
 هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى واضل سبيلا ولولا قطع البلوم لاطهرت
 هنا سرا يهتزله العرش وما حوله ولكن في هذا تنبيه هوشية ثم اعلم انه لا يمكن
 للسالك ان يصفي روحه ويزكي نفسه ويطهر ذاته مادامت اللذات الحيوانية
 مستعلية على روحه والشهوات الجسمانية متعلبة على نفسه والقاذورات الطبيعية
 مختلطة بذاته فلا بد لمن احب ذلك ان يتريض برياضات الحكاء الاسلاميه
 ويجتهد بمجاهدات العلماء العاملين حتى يستولى على روحه وعلى نفسه ويتخلى
 عن احكام جميع القوي الظلمانية والحواس الجسمانية وذلك لا يمكن الا بان
 تجرد روحه عن الشواغل المنصرية ويمنع نفسه عن الشهوات الحيوانية ويدفع
 عنها الصفات الذميمة الطبيعية ويحفظ ذاته عن الرذائل الذنوبية التي تجره
 الى اسفل سافلين ونزله الى دركات سجين فبعد ذلك التجريد لا بد له ان
 يكون قائما باوامر الشريعة وهاربا عن نواهيها وان يكون في جميع اموره على
 الانباع والافتقار لاثر الصحابة وبترك هذه الدنيا الدنية الا بقدر الضرورة
 وبترك الدنيا وطلابها ويختار العزلة عن احبابها وبلازم المش وهداوم على
 سهر الليالي ولا يتكلم الا عند الحاجة ويخالف نفسه في الامور كلها وبترك
 هواه ويتوجه في جميع الاوقات الى جناب مولاه ويعرض عما سواه فان
 داوم السالك على الرياضات والمجاهدات تصفى روحه عن التكدورات المنصرية
 ويتزكى نفسه عن القاذورات الطبيعية ويتمازج ذاته مع الله تعالى في الآخرة

عن التقرب اليه تعالى ويتصفى ذهنه ويستضيء عقله ويستنير جميع فؤاده
وتستقيم حواسه على الهدى ويشرق قلبه ببارقات المحبة وتجوهر روحه بالانوار
الالهية ولا يحصل المريد على ذلك المقام الا بصحبة الاستاذ المرشد والا فلا
والله على ما نقول وكيل فانه لا فلاح الا بصحبة اهل الفلاح والله اعلم وبعد ذلك
يصير عارفا بنفسه ومشاهدا لربه ويتجلى له ربه على الدوام في الباطن
والظاهر ويكون معه تعالى على كل حال يضمون قوله عليه السلام الى مع الله وقت
لا يسمنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل والحاصل ان معرفة النفس منبع العلوم والحكم
ومطلع الفضائل والشيم ومصباح كشف احوال الملكوت ومشكاة شهود اسرار
الجبوت ومعارض الوصول الى حضرة اللاهوت فما كل احد من بني آدم انسان
الا بمعرفة نفسه ولم يتخذ الله تعالى وليا الا من انصف بمعرفة نفسه ثم ان معرفة
النفس لا تحصل بنظر عقلي بل انما تحصل بنور يقذفه الله سبحانه تعالى في
قلب عبده ولا يقذف الله تعالى ذلك النور الا في قلب من تمسك بالشريعة
الغراء وثبت بذيل السنة العلية مع الرياضات المتعالية والمجاهدات المتوالية
بالانسلاخ عن الدنيا بالكلية والتجرد عن القوي الجزئية وتزكية النفس عن
الصفات الردية وتحليتها بالاخلاق المرضية فبعد ذلك يقذف الله تعالى في
قلبه نورا من عنده وبذلك النور يعرف نفسه ثم يعرف ربه كما قال تعالى افمن
شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه ففي جميع علوم الانبياء والاولياء
والعرفاء بالله تعالى ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور فمن سلك هذا السلوك
فعل طريق النوة سلك ومن نورها اقتبس وفي برديتها التحف ومن زهرتها
اجتني والله ذو الفضل العظيم ولا يظن ظان ان تلك المعرفة تحصل بقراءة
الكتب الشرعية ومجاهدة كتب الصوفية من غير صحبة استاذ عارف للطريق

تأصح ويكون معه تحت امره ونبيه على المجاهدة بالأعمال الصالحة وتركية
 النفس وتجريدها عن الشواغل البدنية والافهيات ذلك الظان ان يعطي له معرفة
 او كشف او شهود واعلم يا اخي ان النفس اصلها طيب غاية الطيب لكن تخبث
 بعد طيبها ودنت بعد علوها وذلت بعد عزها وافترقت بعد غناها وجهات بعد
 علمها وضعفت بعد قوتها وتكدرت بعد صفائها وعجزت بعد قدرتها واستوحشت
 بعد انسها وضافت بعد سمعتها وانهمزت بعد صولتها وانكسرت بعد نصرتها
 وصغرت بعد كبرها وتعبدت بعد حررتها وتغربت عن وطنها واهلها بعد ان
 كانت بوطنها واهلها وماتت بعد حياتها وهكذا وسببها فيما حل بها ركونها الى
 غير عالمها وهو عالم الكدر الذي نحن به مقيمون من غير حركة منا الى غيره
 ولا سكون ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وانا لله وانا اليه راجعون
 فهذا هو السبب يا اخواني وهذه هي العلة فان شئنا ان نرجع الى وطننا
 الذي منه جئنا وهو عالم الصفا او نقول العالم الاسنى او نقول العالم العلوى
 او نقول العالم الروحاني فلا يفيدنا الا ان نمحو سائر ما تنقش بقلوبنا من الاكدار
 او نقول الاغيار ولا يفيدنا ايضا الا ان ننسلخ من عالم الكدر كما تنسلخ الشاة
 من جلدها وننساء ولا نذكره ابدا فهذه طريق الرجوع بامن لا يخاف الجوع
 والعريى والعطش والاصوص والاسد والعقارب والحيات وغير ذلك وانظروا
 يا اخواني كيف بدلنا الاعلى بالادنى ولم نستع من ربنا ولم ننب على انفسنا
 ما فعلنا وقد فتحنا لكم الباب ورفعنا لكم الحجاب واجلسناكم بحضرة الاحباب
 فارحمونا يرحمكم الله واذكرونا بخير بذكركم به الله واصلحونا ولا تقطعوننا والله
 تعالى يوصلكم اليه بمحض كرمه امين فاوصيكم ان تكونوا على حذر من ان
 يفوت الزمان ولم تتالوا ما تال اهل الجد في كل حين واوان ولا بد ولا بد

دائماً تعرضوا لنفحات ربكم ولا تعجزوا وتكسلوا لئلا يفوتكم من ربكم مافات جل الناس ولا حول ولا قوة الا بالله ومن شاء ان يتعرض لنفحات ربه فلا يكن مع نفسه على ما تشتهيه ويخف عليها وليكن معها على ما لا تشتهيه وبثقل عليها فان مسافة الطريق يطويها وثمره عمله يجنيها واما من اشتغل بالاعمال وهذا لم يرد له على بال فلا يلحق بالرجال ولا يخلو من الضلال ولو كان ما كان له من الاعمال والله على ما نقول وكيل وقد ذكرنا في كتابنا الموسوم بالكلام المنير شرح الحزب الكبير جملة صالحة تتعلق بوجوب معرفة النفس انظره ان لم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

❦ باب وجوب مخالفة النفس ❦

اعلموا ايها الاحباب ان مخالفة النفس ومدافعة مرادها فرض عين وجهاد عظيم وامر فخم قال الله تعالى واما من خاف مقام ربه ونهي النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوي واوحى الله الى داود عليه السلام ياد اود حذر اصحابك اكل الشهوات فان النفوس المتعلقة بشهوات الدنيا عقولها محجوبة عني وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخوف ما اخاف عليكم اتباع الهوى وطول الامل اما اتباع الهوى فيصدك عن الحق واما طول الامل فينسى الآخرة وان مخالفة النفس والتجرد عن حظوظها راس العباد لانها اعظم حجاب بين العبد والرب ومن طاعت طوارق نفسه غرت شوارق انسه ومن رضى عن نفسه اهلكها وكيف يصح للعاقل الرضا عن نفسه وقال يوسف الصديق عليه السلام وما ابرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء وقال السري طالبتني نفسى ثلاثين سنة او اربعين ان اغمس جوزة في دبس فما اطعمتها ورؤي رجل في المنام ثقيل له بجم نلت منها فقال بترك الهوى فتسخر لي الهوى وقال

ابراهيم الخواص من ترك شهوة فلم يجد ثمرة تركها في قلبه فهو كاذب في تركها وان النفس الامارة بالسوء شيطان له سبع رؤس الشهوة والغضب والكبر والحسد والبخل والحرص والرياء فرأس الشهوة يقطع بالرياضة والافلال من مشاركة البهايم في الاكل والشرب ورأس الغضب يقطع بالحلم ورأس الكبر يقطع بالتواضع ورأس الحسد يقطع باعتقاد ان الملك لله وان الناس عبيده فيهب لمن يشاء من عبيده ما يشاء من ملكه اما بطريق انه اعلم بمصلحة كل واحد منهم او بطريق انه يتصرف في ملكه كما يشاء ويختار ورأس البخل والحرص يقطع بزعزعة القناعة وبالنظر الصحيح في ان البخل الحريص يلقى نفسه في الامور الخبيثة الدنية ويعرض عرضه للذم ونفسه للكدر والتعب والهوان مدة عمره ويكابد مشقة الجمع والتحصيل ويفوت على نفسه الانتفاع بما رزقه الله تعالى ثم يموت وينتفع بذلك غيره ويبقى عليه وزره وحسابه ورأس الرياء يقطع بالاخلاص الذي يثمر انواع الخيرات والبركات الدينية والدنيوية وان في موافقة هوى النفس طاعة الشيطان خالف نفسك في هواها بالمجاهدة يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك ثم ان منبع قوى الانسان الطبيعية والمزاجية وما يتبعها من الصفات والاخلاق والافعال قلبه وهو مرآة الروح الالهى المفاض المدبر للبدن لكن بواسطة الروح الحيوانى المحمول في الصورة الضيائية الحاصلة في التجويف الايسر الصنوبري الشكل والروح الالهى المشار اليه بقوله وسعني قلب عبدي المؤمن الحديث فمن شعبه للمطالب الكونية شعبا وفرقه شيئا بحيث يصير مخصصا لكل مطلب جزئين من تلك المطالب فيه حصة فانه ينزل هزلا معنويا كما ينزل البدن لفرط التحليل الذي لا يخلف وكما يضمف ماء النهر العظيم اذا قسم جداول شتي فيضطر الي طلب الاستمداد والتقوي بامور خارجية

طالباً ايصالها الى نفسه واتصالها به كما هو الامر في المتغذى مع الغذاء وتأتي الحقيقة ذلك من حيث المعنى وذلك كالضعيف المعدة والساقط القوى اذا رام اخلاف ما تحلل منه بغذاء يقصد تناوله فانه لا يفتقع به لعدم مساعدة الطبيعة على تحصيل المقصود منه ونظير الطبيعة في عالم الحقائق الاستعداد فانه ما لم يكن استعداد لا يجد من الاجتهاد فان اقتصر الانسان في اول امره على ما حوته ذاته مما اودع الحق فيه وحفظ قلبه وسره الكلى من التوزع والتشتت والتشعب بالتعلقات بالمطالب الجزئية الكونية كان غياه وقواء الطبيعة والروحانية ثم الالهية وتمراتها اوفر واتم من قصد الاستعداد واتقوى به من خارج وانما جهل كماله الذاتي المستبين فيه فتصدي لطلبه وتحصيله من خارج ولو هدى لسواء السبيل لعلم ان متعلق المطلب الاعلى تفصيل بمجملاته وبروز مستجباته يخرج مافي القوة الى الفعل في جميع ما نبث من صفاته وقواء بالتوزع والتكثر والاختلاف الانحرافي الى التوحيد الاعتدالي والرجوع الى اصل كل اعتدال من الاعتدالات الاربعة المذكورة ثم الى الاصل الاحدى الجامع للجميع ليلحق كل فرع باصله ونعقد الاصول بالاصول وتكمل الاجزاء بالكل ولكن حجب لظهور تمييز القبضتين وتحقيق الكلمتين وليقضى الله امراً كان مفعولاً ثم ان النفس شأنها عظيم وامرها خطير وقد جاءت في التحذير منها الآيات والاحاديث والحث على تزكيتها والتبري منها والحلاص عنها فمن الآيات قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد وقوله تعالى قد افلح من زكاه وقد خاب من دساها فالتركية بترية الشيخ قال الله تعالى اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فالمشايخ لما اهدوا اهلوا للاقتداء بهم وجعلوا ائمة المتقين راسخ من جنود الله تعالى يرشد به المرادين ويهدي به الصادقين وقوله

تعالى وما ابرى نفسي ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم واهليكم تارا ومن الاحاديث قوله صلى الله عليه وسلم اعدي اعدائك نفسك التي بين جنبيك وقوله عليه السلام ليس الشديد بالصرعة انما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب واشد احكام النفس واصعبها توهمها ان لها استحقاق قدر وتعظيم وتيجيل ولهذا عُبد ذلك من الشرك الخفي وعلى جميع المسلمين وجب مراقبة الله وتهذيب النفس وتزكية اخلاقها على كل من لم يرزق قلبا سليما وهذه النفس مذمومة عند كل شخص وعند كل زمان بل جميع الملئ متفقون على ذم النفس والتعذر من مكربها وخداعها وعدم الميل الى غرورها فلذلك جعل ائمة الطريق اول اشتغال المرید بقهر النفس ورباضتها ومخالفة هواها وقطع ما لوفاتها وشهواتها وامروه بالحدز منها ومن مكربها والزموه بمحاسبتها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حاسبوا انفسكم قل ان تحاسبوا وقال الموصيرى رحمه الله في برده

وراعها وهي في الاعمال سائمة وان هي استحلت المرعى فلا تسم
كم حسنت لذة المرء فائلة من حيث لم يدرك ان السم في السم
وان النفس من حيث ما اطلقت تحمل على الامارة وقد ذكرها الله تعالى في كتابه جملة ومفصلة فاجمل ذكرها واطلق وصفها بقوله ونفس وما سواها فالحما فجورها وتقواها وبين شأنها مقيدا لتعتها تارة بالامارة وتارة باللوماء وتارة بالملممة وتارة بالمطمئة وتارة بالراضية وتارة بالمرضية وتارة بالمسولة وتارة بالمطوعة وهي ترجع كلها الى معنى واحد تحدث لها اماء بحسب تنوعاتها وتطوراتها ومعرفتها واجبة بالادلة الاربعة ومحال ان يجاهدها من هو جاهل بها ومعرفتها باب لمعرفة الله بمقتضى حكم الله ولذا قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم من عرف نفسه فقد عرف ربه والجهل بالله حرام فعرفه الله
 واجبة واعلم ان النفس هو الجوهر البخاري اللطيف الحامل لقوة الحياة والحس
 والحركة الارادية وسماها الحكيم الروح الحيواني وهي الواسطة بين القلب
 الذي هو النفس الناطقة وبين البدن المشار اليه في القرآن بالشجرة الزيتونة
 الموصوفة بكونها مباركة لاشرقية ولاغربية لازدياد رتبة الانسان وبركته بها
 لكونها ليست بمن شرق عالم الارواح المجردة ولا من غرب عالم الاجساد
 الكثيفة فهو جوهر مشرق للبدن فعند الموت ينقطع ضوءه من ظاهر البدن
 وباطنه واما وقت النوم فيقطع ضوءه عن ظاهر البدن دون باطنه فثبت ان
 الموت والنوم من جنس واحد لان الموت هو الانقطاع الكلبي والنوم هو
 الانقطاع النافص فثبت ان القادر الحكيم دبر تعلق جوهر النفس بالبدن
 على ثلاثة اضرب الاول ان بلغ ضوء النفس على جميع اجزاء ظاهره وباطنه
 فهو اليقظة وان انقطع ضوءها من ظاهره دون باطنه فهو النوم او بالكتابة
 فهو الموت واما بيان مراتب النفوس فنقول النفس الامارة هي التي تميل الى
 الطبيعة البدنية وتامر باللدات والشهوات الحسية وتجذب القلب الى الجهة
 السفلية فهي مأوى الشرور ومنبع الاخلاق الذميمة والافعال السيئة قال الله
 تعالى ان النفس لامارة بالسوء الا مارحم ربي والنفس اللوامة هي التي
 تنورت بنور القلب ثنورا مابقدر ماتتهت به عن سنة الغفلة فكما صدرت
 منها سيئة بحكم جبلتها الظلمانية وسجيته تداركها نور التنبيه الا لمي فاخذت
 تلوم نفسها وتتوب عنها مستغفرة راجعة الى باب الغفران الرحيم ولذلك نوه
 الله تعالى يذكرها بالاقسام بها في قوله تعالى ولا اقسم بالنفس اللوامة والنفس
 المحمودة هي التي تم تنويرها بنور انوار حقها انخلت عن صفاتها الذميمة وتخلقت

بالاخلاق الحميدة وتوجهت الى جهة القلب بالكلية متابعة له في الترقى الى جناب عالم القدس متنزهة عن جانب الرجس مواظبة على الطاعات مساكنة الى حضرة رفيع الدرجات حتى خاطبها ربها بقوله يايتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي للتجديد (تنبيه) النفس سر لما ظهر ذلك السر على فرعون قال انا ربكم الاعلى وهنا كنز اقننا عليه جداره حتى يبلغ اليتيمان^(١) اشدهما فابحث عليه في نفسك عسى ان تنال منه نصيباً على قدر ما قسم لك في علم الله تعالى في السابقة والله ذو الفضل العظيم فافهم واعلم ان اهل هذا المقام تفتح لهم القلوب لآبواب الدروب وتفتح لهم عيون الاسرار لآيئون الانهار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

❁ باب في بيان المجاهدات ❁

اعلم ياخي فهمك الله سبيل رشدك وجمالك من اهل محبته ووده ان النفس والعقل والقلب والروح والسر شيء واحد عند محقق الصوفية وما ثم الا اللطيفة الربانية حين اشتبكت بهذا البدن وسجنت في هذا الحبك اختلفت تسميتها باعتبار تطورها وترقيها فما دامت مظلة بالمعاصي والشهوات سميت نفساً فاذا انزجرت وانعقلت عن المعاصي سميت عقلاً فاذا سكنت الى الطاعة لكنها تنفاب في التدبير والاختيار والاهتمام بامر ابدي سميت قلماً فاذا اطاعت الله وسكنت اليه وفتحت بصبرها بشهود نور اصلها سميت روحاً

(١) اليتيمان هما العاقلان النظريه والعملية المنقطعتين عن ابهما الذي هو روح القدس لاحتياجهم اعانه بالغواشي اليدويه او القلب الذي مات او قتل الكمال باستيلاء في مديقه البدن والكثر هو معرفة الله تعالى التي لا تحصل الا بهما في مقام القلب لا يمكن اجتماع جميع الكليات والجزئيات فيه بالفعل وقت الكمال وهو حال بلوغ الاشد واستخراج ذلك اه مؤلفه

فاذا انقطعت عن الحس وصارت معنى محضا سميت سرا وهذا كان اصلها
وقد عادت اليه قال الله تعالى قل الروح من امر ربي اي سر من اسراري
فكانت في الاصل علامة لما كان وما يكون دراية لدقائق الاشياء على ما هي
عليه ولما ادخالها الحق في هذا الهيكل الكشيف اظهارا لحكمته واعلاما بعظمته
قدرته واشهادا بغيريته انجبت عن اصلها وغاب عنها ذلك العلم والادراك
ونسيت معاهدها ومعالها اشتغالا بتدبير هذا الهيكل الطيني فهو يميل الى اصله
ويخلد بها الى ارض الشهوات التي نشاء بالحكمة منها وهي تتمشق الى اصلها
وتحن الى وكرها فاذا طارت ورقرقت الى وكرها وجدت قفص البدن محيطا
بها فربما شطحت ورفعت من وراء 'ردية المز والكبرياء' وي ذلك يقول ابو مدين
فقل للذي ينهي عن الوجد اهله اذ لم تذق معني شراب الهوى دعنا
اذا اهتزت الارواح شوقا الى اللقا نعم ترقص الاشباح يا جاهل المعنى
اما تنظر الطير المقفص يافتي اذ ذكر الاوطان حن الى المعنى
يفرج بالفرديد ما بقواده فتطرب ارباب العقول اذا غنى
ويرقص في الاقفاص شوقا الى اللقا فتضطرب الاعضاء في الحس والمعنى
كذلك ارواح المحبين يافتي تهزهزها الاشواق للعالم الاسنى
انلزمها بالصبر وهي مشوقة وهل يستطيع الصبر من شاهد المعنى
الى آخر كلامه ثم اعلم ان تطورات الروح من النفس والعقل والقلب
والروح والسركل طور له حذبته اليه في العلم والادراك اما النفس فحيد
عليها وادر كها زينة ظاهر الكون اغترارا بمنمة ظاهره وغفلة عن عبرة باطنه
اشتغالا بمحفوظها وهواهها واما العقل فمد علمه وادراكه افتقارا للصنعة الى صانعها
مستول عن غير ذلك واما القلب فمد علمه وادراكه التوجه الى خالقه

بترك الاغيار وطلب الانوار فقد انطوى من العقل وشد في طلب مولاه
الرجال واما الروح فقد علمها وادراكها مواجهة انوار الملكوت طالبة اسرار
الجبروت فقد استراحت من تعب السير لسكنها لم تتمكن من السر واما السر
فقد علمه وادراكه اسرار الجبروت قد نفذت البصيرة من الوقوف مع انوار
الملكوت وهذا منتهى السير قال تعالى وان الى ربك المنتهى وفي هذا المقام
كان ينشد الشيخ ابو العباس

لو عاينت عيبك يوم تزلزلت ارض النفوس ودكت الاجبال
لرايت شمس الحق يسطع نورها يوم التزلزل والرجال رجال
قال والارض ارض النفوس والجلال جبال العقل اي لو غبت عن نفسك
ولم تقف مع عقلك لرايت انوار ربك وانما منعها البدن من الرجوع الى اصلها
لانه ظلماني طيني صاصالي لايميل بطبعه الا الى اصله من الشهوات الجسمانية
ما كلا ومشربا وملبسا وكلما نعمت في ذلك تكثفت بشريته وقويت دائره
حسه فمظم حجاب الروح وتوغلت في هذا القفص وكذلك النفس النزاعه
المحركه الى المخطوط الذميمة تحب الملو والجاه والمدح والثناء وحب الدنيا والنساء
وغير ذلك مما يستتبع هذا من الكبر والحسد والبغض والفضب والقلق والحقد
وخوف الفقر وم الرزق وحب الاغنياء طمعا وحرصا واحتقار الفقراء وغير ذلك
من عيوبها فهي التي حجبته لروح ومنعتها من العروج الى وطنها ولدوا هذه الامراض
وضع علم التصوف وكذلك الشيطان بوسوسته ونزغه وتزيينه بانه يزين لها
الكفر ثم المعاصي ثم التلبط عن الطاعات ثم ادخال الريا فيها ثم العجب فاذا
تخلصت من هذه العوائق رجعت الى اصلها من علم الحقائق والى ذلك الاشارة
بقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واتقوا اليه الوسيله وجاهدوا في سبيله لعلكم

تقبلون اي انقوا الله بالتركية وابتغوا اليه الوسيلة بالتخطة وجاهدوا في سبيله بمحو
الذات والصفات وقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا الآية فمن
جاهد ادرك الفوائد والمجاهدة نتيجة المجاهدة فجهاد البدن بقطع مواده من
تقليل الطعام والشراب واللباس والنام فلا يأكل ولا يشرب الا ليتقوي على
طاعة الله ولا يلبس الا ما يحفظ به البدن لانه معرفة سر الله ولا ينام الا ما يريد
به العقل والنشاط لطاعة الله وكذلك لا ينقل قدميه الا حيث يرجو ثواب
الله ولا يجلس الا حيث يأمن غالبا من مصيبة الله ولا يصحب الا من يستعين
به على طاعة الله ولا يتبع الا من يتحقق وصلته بالله فيكون في كل حال عاملا
بالله لله وجهاد النفس بقطع ما لوفاتها وخرق عوائدها بتحميلها ما نكره وابعادها
عما تحب واعظمها ثلاث حب الجاه وحب الدنيا وحب النساء وجهاد الشيطان
والاشتغال بالله والغيرة عنه فعداوة العدو حقا هي اشتغالك بحجة الحبيب حقا
قال تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا يعني وانا لكم حبيب فاتخذوني
حييا اكمهم عداوة عدوكم وبقى من العوائق الناس فانهم اكبر العوائق واتبع
القواطع لمن وقف معهم واشتغل بمقالبتهم واما من غاب عن حسهم وعرف
فيهم فقد صاروا له عوناً على الترتي الى معرفة خالقهم والى هذا المعنى اشار شيخنا
شيوخنا للمجذوب رضي الله عنه بقوله

الخلق نوار وانا رعبت فيهم هم الحجب الكبار والمدخل فيهم

وقال في الحكم انا جري الاذي على ايديهم كي لا تكون ساكنا اليهم
اراد ان يزجرك عن كل شيء حتي لا يشعلك عنه شيء وقال في شان الشيطان
والنفس اذا علمت ان الشيطان لا يغفل عنك فلا تنفل انت عن ناصيتك
بيده انه سبيله لك عدوا ليحرقك به اليه وحرك عليك النفس ليدوم اقبالك

عليه فتحصل ان هذه العوائق الاربعة انما هي عوائق لمن وقف معها وحجب بها وامان لم يقف معها فانما هي في حقه معونات وموصلات لارباب السير والسلوك حركتهم الى الله ودفعتهم الى حضرته وبها ثبتت خصوصيتهم وتحقق مسيرهم ولولا ميادين النفوس ماتحقق سير السائرين فسبحان من جمع بين الضدين وهو شيء واحد حبيب من وجه عدو من وجه وفي الحقيقة ما ثم الا الحبيب اوقف على بابه حراسا ليظهر الصادق في محبته من النكاذب فيها والله عليم حكيم ثم اعلم ان من نهض الى مجاهدة هذه الثلاثة او الاربعة قد يكرمه الله بظهور الكرامات وخرق العادات اما حسية او منوية فيظهر عليه بحسب كل مقام خارق يليق به على قدر حاله فمن مجاهدة البدن تظهر الكرامات الحسية امامن جهة العبادة الحسية كحلاوة الطاعات ولذيق المناجات لقوله صلى الله عليه وسلم من غص بصره لله رزقه عبادة يجد لذتها وامان جهة خرق العادة الحسية كالمشي على الماء والطيران في الهواء وطلي الارض وتسخير السباع وجلب الطعام والماء من الغيب وغير ذلك ومن مجاهدة النفس تظهر الكرامات المعنوية من فهم العلوم واتساع الفهوم وتحقيق اليقين وشهود رب العالمين وتسخير النفوس وقهرها وظهور الجلالة والمهابة الى الخلق لحديث انما يرحم الله من عباده الرحماء وقوله عليه السلام من خاف من الله خافه كل شيء الحديث ونحو ذلك ومن مجاهدة الشيطان تظهر الكرامات الحقيقية بالهداية والكمابة والحفظ من الضلال والنزوية لقوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الاية وقوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون الاية واعلم ان العلوم والادراكات والافتقار على خرق العادات هي كامنة خفية في الارواح لان الارواح اصلها قبضة من نور الجبروت فهي عالمة قادرة مريدة حية سميعة

بصيرة متكلمة فحين سجدت في هذه الهياكل الكثيفة كن فيها ذلك السر
وخفي ولم يظهر منه الا انموذج ضعيف فسمع العبد وبصره وعلمه وقدرته
وارادته وحياته بقية من تلك الصفات ظهرت على العبد واستتر اصلها في
النفوس كاستتار الحب والثمار في الغصون حين تكون عارية من الثمار فاذا
ارعدت رعود مجاهدة الجوارح الظاهرة في خدمة الشريعة ككثرة الذكر
والصلاة والصيام والسهر والجوع وغير ذلك من مجاهدة النفس واولاها
الذكر والصمت والعزلة قال شيخ شينغا مولاي العربي رضي الله عنه بقيت اربع
سنين فانيا في الاسم لا تفرعه ليلا ولا نهارا حتى كان البدن كله يهتز به
وحده فاذا قبضت على احدي رجلي اهتزت الاخرى فهكذا يذني ذكر الله
والفناء فيه وانسكب غيث نزول الاحوال والواردات على القلوب من شوق
مقلق او خوف مزعج ووصول اثرها الى الباطن من الشفقة ورحمة والحلم
والصبر والزهد والورع والتوكل والرضا والتسليم والمحبة والطمانينة والمراقبة
والكرم والسخاء وغير ذلك من الاخلاق المحمودة التي تلين الطباع وتحسن
الاخلاق وبها يلين عود القلب بسرمان الحال الناشئ عن العمل الناشئ
عن العلم وتجدول في اغصان الجوارح رباح التفحات التي تنب على القلوب من
حاضرة علام الغيوب بصحبة العارفين والحك معهم فيصير القاه العلوم والمعارف
في القلوب وفي حكمة لقمان عليه السلام كان يقول لولده باولدي جالس العلماء
وزاحمهم وركبتك فان الله ينبت الحكمة في القلوب بصحبتهم كما تنبت الحبة
في الارض الطيبة والمراد بالعلماء العلماء بالله فان صحبتهم تلقى العلوم والمعارف
والاسرار في القلوب كما يلقي الريح الثمار في الاشجار ونقول لنلقح الامطار
في السحاب ثم تصبه حيث رر كريم الرهاب ولاجل هذا المعنى قال

بعضهم والله ما افلح من افلح الا بصحبة من افلح او نقول المراد بالرعود
 المواعظ والمذاكرات ونزول غيث الواردات المليئة لافنان شجرة القلوب
 وجولان رياح الاحوال المتوجهة منها في نواحي القلب حتى يسري ذلك
 للحوارج فتتأثر به قال الله تعالى انزل احسن الحديث كتابا متشابها
 مثاني تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر
 الله الآية وقال تعالى انزل من السماء ماء فسال اودية بقدرها فاحتمل
 السيل زبدا رابيا الآية وقل صلى الله عليه وسلم ان النور اذا دخل القلب
 انفسح وانشرح قيل يا رسول الله وهل لذلك من علامة يعرف بها قال لتجافي
 عن دار الضرر والانابة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله اه فاذا
 جالت رياح الهداية وهب نسيم الولاية وجال في اغصان الابدان ثم مري
 الى سويداء الجنان القمت فيه ازهار الحكم فنوا من انوار العلوم وفنت كم الفهوم
 مختلفة الالوان صنوان وغير صنوان يسقي بماء واحد فعند ما ازهرت اغصان
 الجوارح الظاهرة بالاعمال والعلوم الباطنية بالاحوال واعتدل ربيع الشريعة
 باظهار زهر جماله في رياض الملكوت مع زمان هيمان ببحر الحقيقة في حياض
 الجبروت مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فعند ذلك يكمل عقد
 معرفة الشهود والاميان وتنظم استقامة الجوارح في مقام الاسلام والايمان
 نزولا الي بستان مماء الحقوق وارض الحظوظ بعد الاذن والتمكين وبالعبادة
 لذلك المارف المحفوظ في تذييق بكمال العبودية ويقوم بوظائف الربوبية
 لا يحجبه فرقه عن جمعه ولا جمعه عن فرقه قد اعتدل فيه الميزن يعطي كل
 ذي حق حقه ويوفي كل ذي قسط قسطه والله يقول الحق وهو يهدي
 السبيل

❦ باب في بيان المدعين المشاركة لاهل الخصوصية ❦

اعلم وفقك الله لفهم اسرار الكتاب انه اذا ظهرت على السالك بطريق
المجاهدة اثار العناية ولاحت اسرار الولاية تهيئت الناس من احواله
وما خصه الله من عظيم نواله فن معتقد وناقد ومن مسلم وحامد يردان يشاركه
في مقامه بدعوى اللسان ومن ادعى بما ليس فيه كذبه شواهد الامتحان اذ علمت
ذلك فقول اي شخص من الطالبين مر بسائتين العارفين الواصلين في وقت
اعتدالهم وعند زيادة انوارهم وعلومهم فابصر انوارهم قد ظهرت على وجوههم
من اثر خشوعهم او بهجة سرورهم كما قيل

ان عرفان ذي الجلال والعز ضياء وبهجة وسرور

وعلى العارفين ايضا بها . وعليهم من المحبة نور

فهباً لمن عرفك الهي هو والله دهره سرور

وزنه ابصاره في انهار علومهم الزاخرة . وفي عيون حكمهم الفاخرة .

واشتم منه نسيم القرب والوصال . حين قربه من جنة الجلال . وريحان الكمال

فبقى سائر نهاره في بهجة زهرها ونضرتها حيران فاستغرب ما تحفهم به مولاهم

النان . بعد ما كانوا مثله في النقصان . وغاية الجهالة والخذلان . فلما علم

علم اليقين باحوالهم . وتحقق عظيم نواله . تراني بالدعوى على مقامهم فقال هانحن

معكم سواء فنشترك معكم في تلك البسائتين عند المساء فما دام نهار البسط والجمال

استوا جميعا بلسان اقبال فاذا جن ليل القبض والجلال ظهرت الجبنا . من

الابطال وتميزت السمائم من الرجال كما قيل

سوف تري اذا انجلي الفبار افرس تحتك ام حمار

وفي الامثال بلسان اخل ان شجرة القرع تصاعدت مع النخلة وقالت

افى شجرة مثلك فقالت النخلة ستعلم الشجرة منا عند هبوب رياح الخريف
وكذلك المدعون للفصوصية بالتشبه لاهل الطريق اذا اختبرهم الله تعالى
وعايرهم بمحك التحقيق فارسل عليهم قاصفا من ربح القاتن وضربهم بنلازل المحن
امافي المال اوفي البدن نكصوا على اعقابهم مدبرين وشهدوا على انفسهم انهم
كانوا كاذبين خسروا الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المين قال في التنوير
وانما يفتضح المدعون بزوال الاحوال وعزلهم عن مراتب الانزال هنالك
يبدو العوار وتنتك الاستار وكم مدعى الغنى بالله وانما غناه بطاعته او بنوره
او بفتحهم وكم مدعى العز بالله وانما عزه بنسبته ووصلته على الخلق معتمدا على
ما ثبت عندهم من معرفته فكن عبد الله لا عبد الملة فكما كان لك رياء ولاهلة
فكن عبدا له ولا علة لتكون له كما كان لك تميم لحال المدين وما آل اليه
امرهم حين ظهر صوارهم وانكسفت انوارهم واشتد عليهم ظلمة اغيارهم اعلم
ان ذلك المدعي الذي تراعي علي مراتب الرجال بمجرد التشدق والمقال
وادعى الوصول الى مقام الراحة والجمال قبل ان يتأدب بصدمات الجلال
لما هجم عليه ليل القبض والجلال وغربت شمس نهار البسط والجمال افتضح
وتبين انه دجال فافزعته وحوش الشكوك والخواطر واحاطت به هوام جرائمه
الصغائر والكباير فهي تلدغه وتلسعه كل سبع العقارب والزناير فلما لم يجد منها مسلكا
ولا مهربا التجأ الى باب الاكابر فاقام خلف الباب حيران يريد ان يضموه
معهم الى حصون ماشيدوه خلف بساطين العرفان من غير ان يحط راسه لتقبيل
اقدام الرجال ولا ان يسمح بنفسه في عز ولا جاه ولا مال فتنادوه بأفصح لسان
الحال ايها الطارق لباب الرجال ماذا تريد وانت علي هذا الحال فقال هذا
طارق يريد الدخول الى حضرة المحبة والوصول فقالوا له كلا ليست حالك

حال الطارق ولكنك متطفل اوسارق فان انكسر وذل نفسه فال مطلبه وحصل
 انسه وان بقى علي ماعليه كان عاقبته الحرمان او نقول حتى اذا هجم على هذا المدعي
 المنكر ظلام الجهل والعفلة واحتوشته وحوش المساوي والعيوب واحاطت به
 هوام المعاصي والذنوب ولم يجد للفوز والخلاص منها سببا اقام خلف باب
 العارفين يستمطر الرحمة والعفو من رب العالمين في حال الدهش والخيرة ينتظر
 من سعة كرمهم لحظة او نظرة مع ماهو عليه من ذي الغفلة والعثرة فقالوا
 من هذا الذي وقف بالباب يريد الدخول مع الاحباب من غير ان يعفر خده
 بالتراب فقال طارق يريد الوصول فقالوا لاسبيل للسارق الى الدخول وانما
 سمي المدعي سارقا لانه يسرق كلام القوم وينسبه لنفسه او يدعيه حالا
 ومقاما وليس له في ذلك الا التطفيل عليهم دون ذوق ولا وجدان فاذا
 اراد الله به خيرا التي في قلبه الصدق والتصديق وذل وانكسر لاهل التحقيق
 فوقف ببابهم منكسرا والى ما عندهم من المعارف والانوار مفتقرا لانهم باب
 الله الاعظم يعني ان ذلك المدعي المتطفل لما عرف الحق واهله وتحقق عيبه
 وجهله اقر بكمال اهل الكمال وعرف مقامات لرجال فحين طرق الباب وطرد من
 ذلك الجانب نمة له انه لم يلق السلاح ولم ينزع عن فعالة القبايح قال لهم
 مهلا على يا اصحاب الجانب هنيئا بما لكم اسلفتم في الايام الخاليات الا ترقوا
 لحائر قد ضل في الفلات واحتوشته هوام الذنوب والسيئات ولسمته حيات
 الحظوظ والشهوات ولدغته عقارب الشكوك والخطرات فقالوا له اين كنت
 وقت ريح الحسوم وبرد الليالي حيث غرست الرجال اشجار المعارف فجنحت
 ثمار المعاني قال كنت عند كانون الكسل ونار البطالة قاعدا وواني فقالوا
 له لا تظن ان بسايتين المعاني رخيصة كل معشوق غالي ماجنيت ثمار المعارف

الا يبرد الليالي فقال يا قوم انتم اهل الكرم والجود الاتبعوا الى شياً من ثماركم المنضود وتوؤوؤؤؤ الى سعة ظلكم الممدود قالوا له جهلت ثمن ثمارنا الممدود فلا تناله ولو بذلت فيه نفس المجهود فليس ينال بالدرهم والفلس وانما ينال يبذل الارواح والنفوس يعنى ان فواكه المعارف واذواق الوجدان وانوار الراحلين والواصلين لا تنال ولا تشتري بالاموال ولا بالكسب والاكتساب وانما هي فضل من الكرم الوهاب ينخص بهامن شاء باسباب ويغير اسباب وفاعل السبب هو فاعل المسبب من تمام نعمته عليك ان خلق فيك ونسب اليك فتبوت الخصوصية انما هي منج الهية ومواهب اختصاصية مانالها صاحب الدرهم والفلس وانما تنال يبذل المهج والنفوس يغيب اولاعن فلسه وجنسه ثم يغني عن وجوده ونفسه ثم يبنى عن فئانه ويبقى ببقائه وماثم في ذلك كله الافضل ربه وعظيم عطائه شعر .

قد كنت احسبان وصلك يشتري بنفائس الاموال والارياح
وظننت جهلا ان حبك هين تغنى عليه كرائم الارواح
حتي رايتك تخبتي وتخص من تختاره بلطائف الامناح
فعلت انك لا تنال بجسلة ولويت راسي تحت طي جناحي
وجعلت في عش الغرام اقامتى ابدا وفيه تواطى ورواحى
ومعنى بيع النفوس هو ان لا يبقى لك حظ ولا لحظ اذ المؤمن يشغله الشئ
على الله عن ان يكون لنفسه شاكرا وتشغله حقوق الله عن ان يكون لحظوظه
ذاكرا وذلك لا يكون مع وجود النقيض بل مع التوفير والتشهير وبكال البقاء
في عين الفناء المطلق وقد تضمن ذلك قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين
انفسهم واموالهم بان لهم الجنة اذ المبيع لا يبقى لبائعه حق فيه ولا حظ ولا تدبير

مع مشنريه ولا نسبة له في وجوده مع مالكة وانما جاء سياق الآية في ذلك
 اظهارا للرحمة وتبيينا للكرامة وتنميا للثمة اذ لا رحمة ولا نعمة اعظم من اكرام
 السيد عبده باظهار النسبة له في وجوده بوجوده مع عزله عن وجوده وموجوده
 بطريق الرحمة والكرامة لا بطريق القهر والقوة والله تعالى اعلم ولما كانت جنة
 الزخارف مشتملة على بساين وانهار وعبون وقصور ودور شبهت الصوفية
 بهاجنة المعارف فعملوا فيها بساين الاسرار والانوار التي هي محل نزهة الارواح
 وجعلوا فيها انهار المسالم وعبون الحكم وقصور الحضرة ودور سكني المعرفة
 ويجائر تفكه البسط والجمال واجتناء فواكه الاحوال وطرق مقامات الانزال
 ولا يحصل ذلك الا بصحبة الرجال اهل الكمال فافهم ما ذكرنا لك بفهم
 رائق وتامل كيف تدخل من ابواب الحقائق حققتنا الله بمقام العرفان على
 نعمت الشهود والعيان والحمد لله رب العالمين

❦ باب في بيان الطرق الموصلة الى الله تعالى ❦

اعلموا يا اخواننا امدنا الله واباكم بتوفيقه وجعلنا جميعا من حزه شبيحانه
 وفريقه ان طرق التزكية والتصفية كثيرة لا تحصى فلذلك قيل الطرق الى الله
 بعدد انفس الخلائق واصل الطرق التي لا تحصى هذه وهي طريق الذكر
 ثم طريق المراقبة ثم طريق الوقوف القلبي ثم سائر الصادات البدنيه من الصلاة
 والصيام وانواع المجاهدات ثم المالية من الخيرات والحسنات ثم الرياضات
 الحكمية من تجريد النفس عن الشواغل الدنيوية وما يتعلق بها من العوائق
 والعلائق البدنيه وتقليل الاكل والنوم والعزلة عن الخلق وغير ذلك من
 الامور الرياضية ومن المعلوم ان الرياضات لا تقيد ولا يقرب العبد بها الى
 الله ما لم تكن على موافقة الشريعة المطهرة ومتابعة السنة الفركا قال الشيخ

الجنيد رضى الله عنه الطرق كلها سدودة على الخلق الامن اقتنى اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم حشدا لا بد لمن اراد التقرب الى الله تعالى بالرياضات الحكيمة ان يقتدى بالشرعة الغراء ويتبع السنة الحسنة حتى ينتج الرياضات اليه التقرب اليه تعالى والمعرفة لله فامدم الاقتدا وترك الاتباع قد ضل المرئاضون بمجرد الرياضات الاختراعية عن نور الهداية في معرفة الحق سبحانه وتعالى مع تعمقهم في تزكية النفس بتلك الرياضات الشاقة بل افسدوا عقائدهم كلما تعمقوا في الرياضات لان كل من لم يطبق رياضته بالشرعة ويتبع السنة فليس له نصيب من التقربات الالهية والمعرفة الحقيقية ولا يحصل له من تلك الرياضات الا الاوهام الفاسدة والخيالات الكاسدة التي ليس لها من الله قبول بل انما له بها عن طريق الحق خروج وعدول ثم ان المتنازعين السادات الصوفية من كل ذلك اربع طرق الطريق الاول وهو الاعلى والاقوى صحبة الشيخ الحقيقي الكامل السالك بطريق الجذب المشروط بثلاثة شروط الاول ان يصحبه خدمة له وانتسابا اليه واقبالا عليه الثاني الاية ترض شيخه وينكر عليه فعلا من افعاله مطلقا ظاهرا وباطنا ويعد خطرات وهمه ذنوبا يستغفر الله تعالى منها لان شيخه بيد الله تعالى والله لا يامر بالفحشاء والمنكر ولكنه يمنح من اراد من خاقه بالشيخ وغيره الثالث ان يكون بين يديه كالميت بين يدي الناسل لا يخافه في شيء مطلقا ولا ينتصر للجانب نفسه مع شيخه ابدا مقرونة تلك الصحبة مع الاصلين اعني كمال اتباع النبي صلى الله عليه وسلم ومحبة الشيخ وشيخ الصحبة هو الشيخ الحقيقي الموصل الى الله بحاله وهمته ومقاله ودرسم ما يتخيله السالك من معاني التجليات الالهية وقت حضوره معها انما يكون من المرشد السكامل بطريق التوجه الرباني

والامداد الرحمانى فتارة يتأتى بالالقاء الالهائى من القلب الى القلب مع صدق الحال وتارة يتأتى بتقرير العبارات وتبيين الاشارات وتارة بنظر الشيخ من قوله صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه كست بصره الذى يبصر به فى الحديث بالتقرب بالواقف وتارة بنظر المرید الصادق مع الشيخ من قوله صلى الله عليه وسلم اذار هو مؤاذاكم الله الخ وتارة بغير ذلك بحسب ما يعضيه التجلي عرف ذلك من عرف وحله من جهل رزقنا الله كمال معرفته والتمسك بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم بهذا الامر يختلف باختلاف الاستعداد فى السرعة والبلوغ والا لانس فى اخذ الادب مع المشايخ والاخوان وحفظ حرمتهم غيرة وحضور الان من اراد ان ياخذ الطريق على اصلها فليكن عبدا مملوكا لاهلها والطريقة الثانية وهي طريق مستقل للوصول عبارة عن ربط القلب بالشيخ الواصل الى مقام المشاهدة التحقق بالصفات الذاتية وحفظ صورته فى الخيال ولو بنيتة فرويته بقتضى الذين اذا راوا ذكر الله بها تحصل الفائدة كما تحصل من الذكر بموجب هم جلساء الله تعالى ولا يخفى ماورد من الاحاديث فى الحث على المجلس الصالح والشيخ كاليزاب ينزل الفيض من بحر المعبط الى قلب المرید المرابط وان وجد الفتور فى الرابطة يحفظ صورة شيخه فى خياله بموجب المرء مع من احب وقيل الغنا فى الشيخ مقدمة الغناء فى الله تعالى والطريقة الثالثة الالتزام بما لقنه الشيخ من الاذكار وهو مستقل ايضا للوصول وللذكر آداب كثيرة ينبغي التنبه لها فى محلها ووقتها لمن اراد السير بهذه الطريقة والطريقة الرابعة التوجه والمراقبة وهي مستقلة ايضا للوصول واسكل واحدة من هذه الطرق الاربعة سادات ورجال عارفون بمعانيها ومبانيها لا يحصل المقصود منها الا

بصحبتهم وخدمتهم ومودتهم وتعظيمهم واحترامهم والوقوف عند امرهم
ونهيهم بل وإشاراتهم نظماً لله في سلوكهم آمين وانت خير يا أخي بان
هذا التعارف بلسان العموم وأما سير طريقتنا فهو معلوم عندنا لا يرسم في
السطور بل يتلقى من الصدور وصدور الأحرار قبور الأسرار بموجب قد علم
كل أناس مشربهم والله واسع عليم ﴿ تنبيه ﴾ لا بأس بتناول بعض الشهوات
المباحة للنفس إذا ضعفت عن القيام بالعبادة كما أنه لا بأس بلبس الثياب
الفاخرة أظهر أمعة الله تعالى وكما أنه لا بأس باكل الطعام اللذيذ وشرب
الماء اللذيذ البارد لأجل استجابة الأعضاء للشكر بعزم وقوة كما عليه ساداتنا
الشاذلية فقد كان لعارف الكبير شيخ مشايخنا ومادة طريقتنا الشاذلي رضي
الله عنه يقول لأصحابه كانوا من أطيب الطعام واشربوا من الذ الشراب
وناموا على أوطاء الفراش والبسوا لين الثياب واكثروا من ذكر ربكم فإذا
فعل أحدكم ذلك وقال الحمد لله يستجيب كل عضو فيه للشكر بخلاف ما إذا
لم يفعل ذلك فإنه يقول الحمد لله ويمده استمترز وبض مخط على مقدور
الله إلى غير ذلك مما هو مشروع عندنا من آداب الطريقة الذي لا دون
في الأبرق ونم هو من علو لادوق رضي الله عن ساداته وعن الجميع
ورزقاً المحافضة على الأصول واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم وقال الشيخ
على القاري ليدكرن الله قوام في الدنيا على الفرش المهددة يدخلهم الله
جنات العلي وفي هذا مع كلام القطب الشاذلي دليل على أن الملوك والأمرا
ومن يجري مجراهم من أهل الدنيا والمناصب لا تمنعهم حشمتهم ورفاهيتهم عن
ذكر الله تعالى وهم في ذلك ما جاوره مثبون يدخلهم الله برحمته الجنة وبالجملة
فإن تلقين الذكر لبعض أهل الدنيا من ذوي المناصب والمكاسب والأشراف

ثابت عن السلف ومجتهدى الطرق على طريق التبرك والمحسوبة لا بإرادة السلوك والثرية قبل ترك الدنيا والمناصب وتبسطهم في الملابس والمفارش وتلبسهم بالمخالفات نقول تائقين الذكر لبعض أهل المناصب والمسكاسب والصنایع والاشراف والفلاحين والتجار والمجاورين طلبة العلم والرعاة وارباب الحرف على طريق التبرك وطرده الغفلة عن القلوب انقاسية وتكفير الذنوب وتخليص البلايا والنجاة من انواع المكارة والسوء والعقم حتى تنصقل قلوبهم فتشبع وتنبى الى دار الخلود وتنجي عن دار غرور فتترقى بالندرج الى التوبة فما فوقها ويسارق الشيخ انفسهم الامارة الالية بالتدريب والتوطين لثلاث و تنفرو تباؤس من الاصلاح وقطع الرجاء فتصر على المعاصي فمن تنبه وجدده اسرا حسنا وهو من سياسات الارشاد ولو قال له اول الامر اترك واخرج عن كل المظالم وصحح التوبة والافلا التلك الذكر ولا يكون لك قبول الهداية ينفر لاستصعابه كل ذلك ويحرم تلك الفائدة وربما يصل الى حسد الياس وهذه السياسة موروثه من فعل الرسول صلى الله عليه وسلم مع الاعراف والروفا والكبار فان بعضهم قال ادخل الاسلام بشرط سقوط لصح عني وبعضهم بشرط غير ذلك فقبل منهم مرا ليدرجهم على مقام الهداية تدريجا فتدرجوا عليها كما هو معلوم واوحى الله الى داود عليه السلام لما أنف من مجالس بعض الفساق ونهاهم عن مجلس وعظه باداود ان المستقيم لا يحتاج اليك والمعوج لا تقيمه فلما ارسلت فادخلهم في سلك جلسائه وجماعة اغادته فلبت شمري هل من قائل يكفر الظلمة والفساق حتى يطردوا بالياس من علاج امراض قلوبهم وهل وضع الارشاد والسياسة الا للمعوج الضال وهل يلزم ان يكون جميع الملقنين من اهل اترك والتجريد والاستقامة ام منهم الواصل ومنهم السائر المتوسط الناشط

ومنهم المتبرك المتخلف الساقط وهذه السياسة الحسنة مشى عليها المشايخ والسلف والمرشدون واطبق عليها المتأخرون لغلبة رافتهم وقوج رحمتهم على عامة المسلمين وان كنت في شك مما يبتا فانظر الى استاذنا العارف بالله تعالى الشيخ محمد ظافر المدني صاحب العلوم والمعارف نفع الله به العباد وقوى مدده في سائر البلاد ورضى الله عنه ونفعنا به وامدنا وجميع اخواننا بخالص مدده ووده فانه اخذ عنه افندينا السلطان عبد الحميد بالاساتذة الصلية العاصرة واخذه عنده واسكنه منزلا من منازل المملكة وبني له زاوية بالاساتذة لاخواننا المدنيين وكذلك بني له زاوية بالمدينة المنورة للاخوان ايضا وهو لحد الآن على صحبته ومحافظته حرمة ويلازمه غالب اوقاته وبحضر معه في الزاوية يوم الجمعة لصلاة الجمعة ولا ينصرف حتى تنتهي حلقة الذكر ومعه الوزراء والعلماء والمساكر في انبظاره كل ذلك الوقت وهو متمسك به تمسك الفريق بالحبل الوثيق قوي الله حرمة ونصره على اعدائه واصلح به امور الرعية وجعل ايامه هنية مرية آمين هذا اولنا ان نقول في طريقة السلوك انها على ثلاثة اقسام والناس بحسب اختلاف احوالهم ثلاثة اقسام لكل منهم طريق فالاول ذوالامزجة الكيفية والافهام البجدة التي يعمر عليها محاولة التعليم ويدق عن ادراكها دقائق التكليم فطريقهم بالعبادة والنسك من كثرة الصلاة والصوم وثلاوة القرآن وغيرها من الاعمال الظاهرة لان هذه الطائفة لصلابة ابدانها وقوة اركانها وشدة جنانها فتعمل مشاق العبادة ولا تمل منها بل تصير تأنفها كالاامور المعتادة والسالكون بهذه الطريق لا يزالون على هذه المناهج يعرفون لارفع المارج الى ان تتطاف منهم الكشائف ويقربون من وطن تنزلت المعارف فيثنيذكشف لهم عن سبجات المحبوب ويرون عجائب الغيوب ويتأقون عرائس الاررار وهذه الطريقة صعبة جدا والواصل

بها كاد ان يكون فردا والقسم الثاني ذوو الافهام اللوذعية والاخلاق السبعية
والهياكل النيرانية والنفوس الالية نحو ذوي المناصب والرتب المتغلغلين في
قيود شهود السبب والذين لا يملكون نفوسهم في حال الغضب فطربهم المجاهدات
والرياضات وتبديل الاخلاق وتزكية النفوس والسعي فيما يتعلق بممارسة الباطن
والسالكون بها لا يزالون يتراضون في قلع ما انطبع في نفوسهم من الاخلاق
الذميمة الى ان تذهب تلك الطباع وترجع الى فطرتها السليمة ويعينه على ذلك
مئة الفة ماتوا ورفض ما ائتمنا الى ان يستوي عنده الرضا والغضب والراحة
والنعم والعز والذل والفقر والغني الى غير ذلك فينبذ قد خلصت النفس من
امراضها غاية الخلو واستمقت ان يرسم في لوح قبولها حقائق النفوس وهذه
الطريق دون التي قبلها في الاهوال والواصلون بها غول الرجال والقسم الثالث
ذوو النفوس الراضية المرضية والعقول السليمة الزكية والنفوس الصديقية التي
ابدان اصحابها في كمال النجاة ونهاية الاعتدال والطافة وطريقة مهم طريق السائرين
الى الله والطائرين اليه وهي طريق اهل المحبة السالكين بالجذبة وملاك السير
بها صفا القلب وصدق الحب والتحقق ظاهر او باطنا جهرا وسرا بشعائر التصديق
فيخرج عن حوله وقوته وعقله وفطنته حتى لو طالب منه بذل المهج لم يجد له
حرجا فينبذ ينفع فيه من روح قاب العيان ويتحقق بقوله كل من عليها فان
وهذه الطريق في غاية السهولة بالنسبة لاهلها المخطوئين لجمال وصلها فربما وصل
السالك فيها في نفس فسبق واندرس فانظر يا اخي بعين الفكرة الصافية من
اي فريق انت في التقسيم الاول والثاني والافانك التواني وخض في بحر
المعاني والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

❀ باب في شروط المرشد وادابه ❀

. اعلم ايها الاخ الكريم والولي الحليم ان سلوك الطريق خصوصاً المرشد للكشف والتحقيق لا يكون الا بالالتزام بالطاعة والانقياد لشيخ محقق سرشد لان للطريق عوائق وادنى زوال يمنع عن المحجة يؤدي الى مواضع في غابة البعد عن المقصود فلا بد لمريد الارادة ان يتحكم لمن يامر به وينهاه وينصره فان الطريق غويص قليل خطاره كثير قطاعه وقد يظن السالك انه على جادته وهو قد ولي ظهره عن موضع توجهه منه فانه اذا خرج منه اثملة فقد خرج وانقطع وانصرف سهره على اشعة تلك الائمة فانه طريق رقيق ونفس متصرفة في البدن وهي الراحلة عنه وان الطريق احدمن السيف وارق من الشعرة وهذا امر معروف مجرب مشاهد وشيطان هذا الطريق في غابة فقيه بمقاماته ومازله قال ابو عمر الزجاجي لو ان رجلاً كشف له عن الغيب ولا يكون له استاذ لا يمي منه شيء وقال ابراهيم ابن شيان رضي الله عنه لو ان رجلاً جمع العلوم كلها وصحب طوائف الناس لا يبلغ مبالغ الرجال الا بالرياضة من شيخ او امام او مؤدب ناصح ومن لم ياخذ ادبه عن امر له ونه يريه عيوب اعماله ورعونات نفسه لا يجوز الاقتداء به في تصحيح المعاملات وقال الشيخ ابو مدين رضي الله عنه من لم ياخذ ادبه عن المتاد بين افسد من اتبعه وقال الشيخ ابو العباس المرسى كل من لا يكون له في هذا الطريق شيخ لا يفرح به ولو كان وافر العقل منقاد النفس او اقتصر على ما يلقى اليه شيخ التلميذ فقط فلا يكمل كمال من تقيّد بالشيخ المزبى لان النفس ابداً كثيفة الحجاب عظيمة الاشراك فلا بد من بقاء شيء من الرعونات فيها ولا يزول عنها ذلك بالكلية الا بالانقياد المغير والدخول تحت الحكم والقهر حسبما ذكره الشيخ ابو عبد الله ابن عباد رضي الله عنه قلت وكذلك لو كانت

سبقت له من الله عناية واخذه الحق وجذبه الي حصرته لا يوهل للمشيخة ولو بلغ ما بلغ وقال في لطائف المتن من لم يكن له استاذ يصله بسلسلة الاتباع ويكشف عن قلبه القناع فهو في هذا الشأن لقيط لااب له ودعي لانسب له فان لم يكن له نور فالغالب غلبة الحال عليه والغالب عليه وقوف مع مايرد من الله اليه لم ترضه سياسة التأدب والتهديب ولم يقده زمان التربية والتاديب وقال الشيخ ابو عثمان الغرغاني رضى الله عنه المجذوب المندارك الراجع من عالم الحق الى عالم الخلق لا يكمل ويصلح للاقتداء اذا لم يكن له مرشد يهديه الى دقائق المعاملات وان كان على بينة من ربه ويصيرة في سلوكه فان المقامات الاسلامية والايمانية دقائق لا تدرك الا من حيث الخليفة والاطلاع عليها متوقف على اطلاع من اطلع عليها بنظر خليفته فلا يكفي بالسنة الحقيقة التي للمجذوب فكان محتاجاً الى المرشد وكلام الشيوخ في الحضر على اتحاد الشيخ المربي والتخدير من ضده كثير تقدم منه جملة في صدر هذا الكتاب وروي عن ابي يزيد انه قال من لم يكن له استاذ فأمامه الشيطان وقال الشيخ ابو على الدقاق الشجرة اذا نبتت بنفسها من غير غارس فانها تورق ولا تثمر قال القشيري وهو كما قال ويجوز ان تثمر كالاشجار التي في الاودية والجبال ولكن لا يكون لفاكهتها طعم فاكهة اليسانين والفرس اذا نقل من موضع الى آخر يكون احسن واكثر ثمرة لدخول التصرف فيه ثم قال وصممت كثيراً من المشايخ بقول من لم ير مفلحاً لا يفلح ويشتط في الشيخ ان يكون قد استوى عنده جميع المآكل والملابس وان يكون غني النفس وحسن الخلق لا يهضب الا الله واذا جاءه احد يريد الارشاد لا يكون في وجهه عابسا وبنين ان يكون جلاله ممزوجا

بجسماله وعضبه ممزوجا برضاه وقهره ممزوجا بلطفه الى غير ذلك مما هو مسطر في كتبنا وقال القطب الشاذلي كل شيخ لم تصل اليك منه القوائد من وراء حجاب فليس بشيخ قلت ولعله يشير الى أن الشيخ الكامل يمد تليذه ولو كان بعيدا عنه في الحس وقال أيضا رضى الله عنه والله انى لا وصل الرجل الى الله من نفس واحد وقال الشيخ أبو العباس رضى الله عنه والله ما بينى وبين الرجل الا ان انظر اليه وقد أغنيته وقال سيدى العربي بن عبد الله رضى الله عنه طرقتنا كالمسكين الماضية بأتينا الرجل مكبلا بشهوته فنقطع قيده من ساعته قلت وقد بقى والحمد لله في زماننا هذا من يقضى بالنظر على قدم الشاذلي والمرمى رضى الله عن جميعهم وخرطنا في سلكهم آمين واعلم انه اذا توفرت في لشيخ شروط الشيخوخة لزم اتباعه في طريق الخصوص والافتداء به ويمتدون بهديه ويمشون على سنته ويقربون من حضرته لعل نفحات تهب من ناحيته فان لله رجالا من نظرائهم سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا وهم العارفون بالله ومن المعلومات بطريق الذوق أن نظر العلماء الراسخين والرجال البالغين تروايق نافعة بنظر احدهم الى الرجل الصادق فينشق بنفوذ بصيرته حسن الاستعداد لمواهب الله تعالى الخاصة وهم رضى الله عنهم جنود الله تعالى فيكسبون بنظرهم أحوالا سنية ويهبون آثارا مرضية وماذا ينكر المنكر من قدرة الله تعالى وهو لما جعل في بعض الافاعي من الخاصة اذا نظر الانسان يهلكه بنظرة فهو قادر بان يجعل في بعض خواص عباده انه اذا نظر الى طالب صادق يكسبه حالا وحياة واعلم أيها الاخ الصادق انه من نظر الى عطفة المشايخ ونظرتهم بعين القبول وجدها تحل الاقبال وتزيل الاشكال وما هي باول بركاتهم رضى الله عنا وعنهم

تنبه وارشاد وانما يكون الاقتداء بولي ذلك الله عليه واعلمك على ما اردعه من الخصوصية لديه فطوى عنك شهود بشريته في وجود خصوصيته والقيت اليه القيادة فسلك بك سبيل الارشاد يعرفك برعونات نفسك وكائناتها ودفائناتها ويدلك على الجمع على الله والفرار مما سواه ويسبرك في طريقك حتى تصل الى الله بوقفك على اساءة نفسك ويعرفك باحسان الله اليك فنفيدك معرفة اساءة نفسك الهرب منها وعدم الركون اليها وبفيدك العلم باحسان الله اليك لافبال عليه والقيام بالشكر والدوام علي ممر الساعات بين يديه ومن المعلوم ان مقام الشيخوخة ليس هو الغاية فان الشيخ ايضا طالب من ربه ما ليس عنده فان الله تعالى يقول لئنبي صلى الله عليه وسلم وقل رب زدني علما والله واسع عليم وهذا الكتاب - لا يسع هذا القدر وكتب الا كما برمحشوة به وان هذا الكتاب وضعه عام في الطريق من حيث هي والسلوك من حيث هو والمشايخ والمريدون مطلقا في العموم للعوام الذين يريدون الانتساب الى الله تعالى الخالين عن معرفة الطريق واحكامها وكيفية السلوك والسير ومع كل ذلك في مقع لمن اراد التوقف على شور الطريق ولو في لحظة حتي لا يكون الوقت خاليا عن تمرير احكام مثل هذه ونطلب الله سبحانه وتعالى من فضله واحسانه ان يسلك بنا احسن المسالك وان يجعل لنا نصيبا وافرا من طرق الوصول كما هو الاصل والحقيقة وان يرشدنا لما فيه احكام الشريعة المطهرة والطريقة المسترفة ومتابعة مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ولي التوفيق والهادي لا قوم طريق

* باب في حقيقة الارادة والمراد *

اعلم يا اخي عليك الله سبيل رتده وجمالك من اهل محبته ووده ان الاردة والمشيئة

في اللغة بمعنى واحد وفي اصطلاح اهل الحقيقة الارادة تهو ص القلب في طلب الحق تعالى فالارادة مطلوبة شرعا قال الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله بعبد خيرا استعمله قيل يا رسول الله كيف يستعمله قال يوقفه للمعمل الصالح قبل الموت او نقول الارادة ترك ما عليه العادة وعادة الناس في الغالب الإقامة في اوطان العفلات والسكون الى اتباع الشهوات فمن خرج عن ذلك سمي مريدا والمريد في اللغة من له الارادة وفي اصطلاح اهل الحقيقة من لا ارادة له وكل مريد مراد في الحقيقة لان مراد الله تعالى ان يكون مريد الامانة وكل مرد مريد أيضا او نقول المريد المتدي والمراد المنتهي ولا بد لاكثر السالكين من حالة ابتداء بالمجاهدات والرياضات حتى يصلوا الى درجة الانتهاء واعلم يا اخي قوى الله مددك ان المريد علي قسمين مريد حقيقي ومريد مجازي فالمرید الحقيقي هو من كملت فيه اهلية الارادة فصم غزوه من اول مرة على الملازمة لصحبة الشيخ والتحكيم له في نفسه وعمل على معانقة الاهوال وتحمل الاثقال ومفارقة الاشكال ومعالجة الاخلاق وممارسة المشاق وتحمل المضاعب وركوب المتاعب لو حصلت والمريد المجازي هو الذي ليس قصده الا الدخول مع القوم والتزني زعم والانتظام في سلك عقدهم والتكثير لسوادهم وهذا لا يلزم بشروط الصحبة واعاينهم لزوم حدود الشريعة ومخالطة الطائفة حتي تشملهم بركتهم وينظر الى احوالهم وسيرهم فيسلك مسلكهم يؤهل لنا اهلوا له ببركة نيته الصالحة وعطفة استاذه والله ذو الفضل العظيم واذا اراد المريد الخروج من العلائق فاولما الخروج عن المال فان ذلك الذي يميل به عن الحق فلم يوجد مريد دخل في هذا الامر ومعه علاقة من الدنيا

الاجرة تلك العلاقة عن قريب الي مامنه حرج فاذا خرج من المال فلواحب عليه الخروج من الجاه فان ملاحظة الجاه مقطعة عظيمة وما لم يستوعد المرید قبول الخلق وردهم لا يجي منه شيء بل آخر الاشياء له ملاحظة الناس بعين التعظيم والتبرك به لافلاس الناس من هذا الحديث وهو بعد لم يصح عقده بينه وبين الله تعالى فمروجه من الجاه لان ذلك سم قاتل له فاذا أخرج من ماله وجاهه فيجب عليه ان يصح عقده بينه وبين الله تعالى على ان لا يخاف شيخه في كل ما يشير به عليه فان الخلاف للمرید في ابتداء امره عظيم الضرر لان ابتداء حاله دليل على جميع عمره واعلم يا أخي نور الله بصيرتك ان للسالكين في سلوك الطريق مشارب يجنب نظرها الاستاذ من المريدين من يصلح للبعد المحض واعمال القوالب وطريق الابرار ومنهم من يكون مستعدا صالحا للقرب وسلوك طريق المقرين المرادين بمعاملة القلوب والمعاملة السنية ومنهم غير ذلك بقدر قابلية كل مرید واستعداده ولكل من المقرين بدايات ونهايات فيكون الشيخ صاحب الاشراف على البواطن يعرف كل شخص وما يصلح له وكما ان القلاح يعرف الارضين والغروس ويعلم كل ارض وغرسها وكل صاحب صنعة يعلم منافع صنعته ومضارها حتى الفزال يعرف غزله وما يتأتى منه ودقته وغلظه فكذلك الشيخ يعرف حال المريدين وما يصلح لهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلم الناس على قدر عقولهم ويأمر كل شخص بما يوافق له فمنهم من كان يأمره بالاتفاق ومنهم من أمره بالامساك ومنهم من أمره بالكسب ومنهم من أقره على ترك الكسب كاصحاب الصفة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف اوضاع الناس وما يصلح لكل واحد واما في رتبة

الدعوى فكان يعمم الدعوة لانه مبعوث لاثبات الحججة يدعو على الاطلاق
و ينخص بالدعوة من يتفرس فيه الهداية دون غيره ﴿وَنُبَيِّنُكَ﴾ أرسل ذوالنون
المصرى الى أبي يزيد البسطامي يقول له يا أخي الى متى هذا النوم والراحة والقافلة قد
مضت فقال ابويزيد لرسوله قل لآخي ذى النون الرجل من ينام الليل كله ثم يصبح في
المنزل قبل القافلة فقال ذوالنون هنياً له هذا الكلام لا تبلغه احوالنا ومن صفة المريدان
لا يفتر أثناء الليل واطراف النهار فيكون ظاهره مجاهداً وباطنه مكابداً ومن صفته
التحجب الى الله تعالى بالتواضع والاخلاص في نصيحة الامة والانس بالخلوة
والصبر على مقاساة الاحكام والاثار لامر الله والحياء من نظره وبذل المجهود
فيما يحبه الله ويرضاه وطلب كل سبب يوصل اليه ونجيبك ايها الاخ ان تعظم
اهل جانب ربك اذالتعظيم هو سبب الرجوع وما نال من نال من خصوصية وبركة
على يد أحد من اهل الله الا بتعظيمه اياه ولولاه لم ينل منه شيئاً واول مقامات
المريد الوقوف عند ارادة الحق باسقاط ارادته فان لطفه تعالى يقوم بترتيبه
وتعذيبه من غنان تصرفه لينصرف الحق فيه فيكون به يهصر وبه يسمع وبه يمشي
وبه ينطق وبه يطش كما جاء في الحديث القدسي ومن علامات المريد ان
يكون اكله فاقة وكلامه ضرورة ونومه غلبة والمريد اذا سمع شيئاً من صفات القوم
واحوالهم فعمل به صار ذلك حكمة في قلبه الى اخر عمره منتفع به هو ومن
يسمع منه واذا لم يعمل به كان حكاية يحفظها اياماً ثم ينساها واعلم ان الحكايات
واحوال العارفين جند من جنود الله تعالى يقوي بها قلوب المريدين دليله
قوله تعالى للنبى صلى الله عليه وسلم وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت
به فؤادك والمريد الصادق غنى عن علم العلماء واتد شئ على المريد معايشة
الاضداد والله سبحانه وتعالى يرزقنا حسن الاستعداد والوقوف عند ارادته

كريم جواد امين

﴿ باب في اداب المريد مع الاستاذ ﴾

اعلموا ايها الاحباب امدنا الله واياكم بتوفيقه وجعلنا جميعا من حزبه سبحانه
وفريقه ان اداب المريد التي لا بد منها هي انه اذا حصلت بالشيخ يقول العقيدة
عنده حثت اليكم لطالب معرفة الله تعالى وبعد قول الشيخ لا يلمس شيئا بل
يخدمه بالليل والرغبة حتى يحصل له القبول التام عند الشيخ فاذا الفقه شيئا
فليشتغل به على الدوام من غير اخطار خاطر وان لا يتحمل امانة تبلغ سلام
الفهر من الشيخ لانه سوء ادب وان لا يتوجه الا الى ما اراده الشيخ رافعا نظره
عن الغير فانما في اقوال الشيخ وافعاله وصفاته وذاته لما قيل الفناء في الشيخ
مقدمة الفناء في الله وان لا يتوضا بمرآي من الشيخ ولا يرمي البزاقه والمخاطبة في
مجلسه ولا يصلي النوافل في حضوره الا معه ولا يمسك سبحة في يده بحضوره
وان يبادر باتيان ما امر به الشيخ بلا توقف ولا اهمال ولا تاويل من استراحة ولا
سكون قبل تمام ذلك الامر وان لا يعترض في القلب على افعال الشيخ مع ما قدر على
تاويلها بؤؤها والا ينسب نفسه الى القصور في الفهم ويستأنس بقصة موسى
والخضر عليهما السلام لان الاعتراض اقبح من كل قبيح والمعارض لا يكون
معذورا فالحجاب الذي ينشأ من الاعتراض ليس له علاج ورفعه متعذر ويسد مجاري
الفيض عن المريد وان يظهر الخواطر خيرا وشررا لشيخه حتى يعالجه فان الشيخ
كالطبيب فاذا حصل له الاطلاع على احوال المريد يتوجه الى اصلاحه ورفع امراضه
ولا يعتمد في عدم اظهارها على كشف الشيخ لان الكشف قد يكون وقد يخفي
والخطا الكشفي عند الاوليا كالخطا الاجتهادي يعني بمنزلة الا انه لا يعمل به ولو صح
لا يفي عليه حكم عندهم ما لم يساعده الظاهر فاحفظ هذا فانه نفيس وان

يكون من اهل الصدق في الطلب فلا تغيره المحن والشدائد ولا يفتري العزل والمكابد
والهبة المفرطة الصادقة لشيخه اكثر من نفسه وماله وولده معتقدا انه لا يحصل
له المقصود من الله تعالى الا بتوسط شيخه وان لا يقتدى بجميع افعال الشيخ العادية
الا ان يامر به بخلاف الاقوال بها لان الشيخ قد يعمل بعض الاعمال بحسب مقامه
وحاله وذلك العمل يكون على المرء بما افاض الله تعالى امرانيه موسى عليه السلام
خذها بقوة وامر قومك باخذوا باحسنها ومنها العمل بما لقنه شيخه من ذكر او توجبه
او مراقبه وترك جميع الاوراد الغير ماثوره لان فراسة الشيخ اقتضت تخصيصه
بدلك وهي من نور الله ومنها ان يرى نفسه احقر من جميع الخلائق قال الشريشي
في رائيته

ولا تترين في الارض دونك مؤمنا ولا كافرا حتي تقيب في القبر
فان ختام الامر عنك مقبب ومن ليس ذا خسر يخاف من المكر
ولا يرى لنفسه حقا على احد ومنها عدم الخيانة لشيخه في امر من الامور
واحترامه وتعظيمه على اقصى الوجوه وتعبير قلبه بالذكر الملقن به وطرد الفعلة والخواطر
ومنها ان لا يكون مراده من الدنيا والاخرة غير الذات الاحديه ولو من حال او مقام
او فناء او بقاء والا فهو طالب لكمال نفسه واحوالها فينبغي ان يكون كالبيت
ين يدي القاسل وان لا يرد كلام الشيخ وان كان الحق مع المريد بل يعتقد
ان خطأ الشيخ اقوي من صوابه ولا يشير للشيخ بشي^ء ان لم يساله ومنها ان
يكون منقادا مستسلما لامر الشيخ ولن يقدمه عليه من الخلفاء والمريدين وان
كان عملهم اقل من عمله الظاهري او اصغر منهم سنانده قصة اسامة بن زيد
ابن حارث لما امره عليه الصلاة والسلام على الجيش في غزوة فيها ابو بكر
وعمر رضي الله عنهم ومنها ان لا يظهر حاجته لاحد غير شيخه فان لم يكن شيخه حاضرا

وحصلت له الضرورة فليسأل من ثابته او من اخ صالح امين مخفي نقي ومنها ان لا يغضب على احد لان الغضب يمت نور الذكروا ان يترك المناظرة والمباحثة بالجدال مع طلبة العلم وغيرهم لان المناظرة تورث النسيان والكدورات ، اذا وقع منه الغضب او المباحثة مع احد يستغفر ويطلب منه المذروا ان كان محققا ولا ينظر الى احد بنظر الحقارة بل يحسبه انه الحضر عليه السلام او ولي من اولياء الله الكرام فيطلب منه الدعاء وبالجملة فانت خير بان مكافاة بعض حقوق الشيخ لا تنيسر الا ببراعة حسن الادب والتعظيم في الطريقة من معظمت حقوقهم والاهمال عين التقصير والخسران لانه له نسبة الابوة المعنوية بل قالوا هذه النسبة عند اهل محبة ولمه رف اشرف باعظم من نسبة الابوة الظاهرة ومن الادب لمية على المرید مع شيخه المتفق عليها عند الجمهور فهي عشرة بطريق لا جمان منها ان يكون اعتقاده مقصورا على شيخه معتقدا ان لا يحصل مقصوده ومطلوبه الا بيد هذا الشيخ واذا شئت نظره الى آخر حرم من شيخه وانسد عليه الفيض ومنها ان يكون مستسلما منقادا راضيا بتصرفات انشيخ بخدمة بالمال والبدن لان جوهر الارادة والمحبة لا يتبين الا بهذا الطريق ووزن الصدق والاخلاص لا يعلم الا بهذا الميزان ومنها ان يسلب اختيار نفسه باختيار الشيخ في جميع الامور كلية او جزئية عبادة او عادة ومنها الفرار من مكاره الشيخ باقصى الوجوه وكراهة ما يكرهه الشيخ طبعاً ومنها عدم التطلع الى تغيير الوقائع والمقامات وان ظهر له تغيير فلا يعتمد عليه وبعد عرض الحال على الشيخ يكون منتظر الجوابه من غير طلب وبيادر بالجواب اذا سئل ومنها غش الصوت في مجلسه لان رفع الصوت عند الاكابر سوء ادب ومنها ان لا يسطر ائتمال والجواب والسؤال معه لانه يزيل احتشام الشيخ من قلب

المريد فيحجب ومنها معرفة اوقات الكلام معه فلا يكلمه الا في البسط
بالادب والخضوع والخشوع من غير زيادة على الضرورة بقدر مرتبته ودرجته
وحاله مصغيا بتوجه تام الى جواب الشيخ والا فيحرم من الفتوح وما حرم
منه لا يرجع اليه مرة اخرى الا نادرا ومنها ان لا يكتم شيئا من الاحوال
والخواطر والواقعات والكشف والكرامات وما وهبه الله عن الشيخ ومنها ان
لا يقل من كلام الشيخ عند الناس الا بقدر افهامهم وعقولهم ولا تغفلوا
يا اخواننا عن هذه الاداب فانها اساس السير والسلوك وعليها تبنى قواعد
الطريق ومن المعلوم ان الادب في اصطلاح القوم رضي الله عنا وعنهم اعنى
اهل الحقيقة هو اجتماع خصال الخير او تقول الادب ان تعامل الله تعالى
بالمحسن سرا وجهرا او تقول هو معرفة النفس وقيل في قوله تعالى ما زاغ
البصر وما غشى معناه انه حفظ اداب الحضرة وقال ابو العباس في قوله تعالى
يا ايها الذين امنوا قسوا انفسكم واهليكم نارا معناه فقهوم وادبوم وقال النبي
صلى الله عليه وسلم حق الولد على والده ان يحسن اسمه وادبه وقال عليه الصلاة
والسلام ان ربي ادبني فاحسن تاديبه ولنا ان تقول ادب اهل الدنيا بالفضاحة
والبلاغة وحفظ المعلوم وادب اهل الدين رياضة النفوس وادب الجوارح حفظ
الحدود وترك الشهوات وادب الخواص طهارة القلوب ومراعاة الامرار
والوفا بالمهود وحفظ الوقت وقلة الالتفات الى الخواطر وحسن الادب في
مواقف الطلاب وأوقات الحضور في مقامات القرب والعبد يصل بطاعته الى
الجنة وبأدبه في طاعة الله وأفضل الادب مع الله المعرفة برؤيته والعمل
بطاعته والشكر على السراء والصبر على الضراء وقول أيوب عليه السلام
مسيئي الضر وأنت أرحم الراحمين ولم يقل ارحمني حفظا لادب الخطاب

وكذلك قور عيسى عليه السلام ان نعتهم فانهم عبادك وقوله ان كنت قلته فقد علمته ولم يقل لما قل واما أدب المرید مع اخوانه لميسس الحاجة اليها فمنها ان لا ينظر لهم قط الى عورة ظهرت وعثرة سبقت فانه معرض للوقوع فيها أو في مثلها كما وقعوا فكل فقير كشف له عن شيء من عيوب الناس فهو صاحب كشف شيطان لا يحب الله به ومن نظر الى عورات الناس وحملهم على المحامل السيئة قل نعمة وعدم بركتته وانتفاعه مع شيخه ومنها ان لا يزاحم على الامامة قط في الزاوية وغيرها ومنها ان ينبه اخوانه باوقات الخيرات والمواسم كالاستحار وليالي الجمع والقدر وغيرها ثم ينفي للفقير اذا تنبه قبل اخوانه ورأى نفسه اكثر عبادة منهم ان لا يرى نفسه عليهم بل يرى نومهم اخلص من عبادته هو لان النائم لا يكتب عليه قلم ومنها ان لا يكون مقدما لـ اخوانه قط في سوء الادب مع الشيخ او مع احد من اخوانه كان يخرج من تحت بدى شيعة وتريته ويطلب وظائف الدنيا ويجمع مملوفا ويوسع على نفسه في المآكل والمشارب والملابس فيسئ في حق الشيخ وفي حق اخوانه ويصير سببا في اتلاف كل من تبعه في فعله فتتلف ضعفا المربين بالكلية كما وقع لنا في البداية مع كثير من الناس وكما وقع بضاً لمولاي العربي الدرقاوى في بلاد المغرب وغيره من مشايخ الطريقة قديماً وحديثاً اللهم الا ان يكون بالاذن فلا بأس به حينئذ ومنها ان لا يرمي بنفسه الى الكسل والتحول ولا يمتنع من مساعدة الفقراء في قضا حوائج الزاوية ومنها ان يكون مقدماً لـ اخوانه في كل عمل شاق ومنها ان لا يغفل عن خدمة من مرض في الزاوية من اخوانه الذين لا اهل لهم ولا قرابة ولا اصحاب يخدمونهم ومنها ان يحسن لـ اخوانه اذا نبي بعضهم على بعض بالاخذ

على يد الظالم ونصر المظلوم ان امكنه او يرفع ذلك الي مقدمهم او الى الاستاذ لاجل سد هذه الخلة بما امكن بمقتضى قوله تعالى فاصالحوا بين اخويكم ومنها ان يراقب قلبه من جهة اخوانه فمهما حدث له تغيير في قلبه من احد من المسلمين فليسمع في ازالته وليظن باخيه خيرا ومنها ان لا يفعل عن حضرته الوفاة من اخوته وليسهر عنده الى الصباح ومنها أن لا ينسى اخوانه من الداء لهم بالمغفرة والمسامحة كلما قام من الليل وفي عبادته ليقول الملك ولك مثل ذلك ومنها أن لا يذكر الفقير أخاه الا بخير لاسيما أيام غيظه عليه ولا يتوقف على مواطاة لسانه ومنها أن يقدم خدمة اخوانه وقضاء الحوائج في مهماتهم على جميع نوافله ومنها مبادرة الفقير لتنظيف المستراحات من القاذور والاذى لاسيما ان أمر الشيخ ومنها أن تتخذ عنده الموسي والسكين والابره والمخز ونحوها يرفع مؤنته عن اخوانه لئلا يحتاج الى احد منهم فيمنه فيقع في هرطه ومنها اذا وقع في سوء أدب مع أحد من اخوانه أو عبرهم أو في حق شيخه في الله أن يكون استغفاره بكشف الرأس والوقوف في صف الزعمال واضعا يده اليمنى على اليسرى فان لم يقبل فالادب أن يبقى قائما ويقول أنا ظالم ومنها ان يبحث اخوانه كلهم على الادب بالانسانية والادب واللين ومنها ان يري الاخوان كلها عيوناً يتد منها فيسي في توسعة هذه العيون ليكثر عليه ورود النور وذلك يجذب قلوبهم بالامور الموجبة لزيادة المحبة من خدمة ومودة وثواضع وادب وغير ذلك نستروح ذلك من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدث اخافى الله احدث الله له درجة في الجنة وقد ذكرنا غير مرة في كتبنا ان اراد ان ياخذ الطريق على أصلها فليكن عبد المملوك لاهلها وهذان من التفصيل والموفق يكفيه القليل والبلد لا يفيد التعاويل والله على ما قول وكيل

﴿ باب في ذكر الله ﴾

(اعلم يا اخي) ذكرك الله فبين عنده فذكرته ان تصفية القلوب بطريق الذكر وردت في الكتاب والسنة والهامات الصالحين اما الكتاب فقوله تعالى الابذكر الله تطمئن القلوب واما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم ان القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد وجلاؤها ذكر الله تعالى ثم ان الذاكِر الله تعالى اما باللسان او بالقلب فذكر اللسان لتحصيل ذكر القلب وذكر القلب لتحصيل المراقبة فذكر القلب بتفكير اللفظ مع ملاحظة معناه كما قيل الفكر ذكر القلب والعشق ذكر الروح والمعرفة ذكر السر واعلموا يا اخواننا نور الله بصائرنا بنور التوحيد المحض الخالص ان الذكر الحقي والتفكير غاية قصوى وفيه نصوص اما الكتاب فقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض الآية وقال تعالى ادعوا ربكم تضرعاً وخفية وقال تعالى واذا ذكر ربك في نفسك تضرعاً وخفية ودون الجهر من القول بالقدو والاصال ولا تكن من الغافلين الآية وفي البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى انا عند ظن عبدي بي وانا معه اذا ذكرني فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه وعن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم يفضل الذكر على الذكر سبعين ضعفا اذا كان يوم القيامة وجمع الله الخلائق الي حسابهِ وجاءت الحفظة بما اختلوا وكتبوا قال الله تعالى انظروا هل بقي من شئ فيقولون ما تركنا شيئاً ما علمناه وحفظناه الا وقد احصيناه فيقول الله تعالى عندي حسن وانا اجزي به وهو الذكر الحقي وقال عليه السلام الذكر الذي لا تسمعه الملائكة يزيد على الذكر الذي تسمعه سبعين ضعفاً اخرجه البيهقي عن عائشة

رضي الله تعالى عنها وقال عليه السلام خير الذكر الحفي وخير الرزق ما يكتفي والمعني فيه انه اخلص لله وابعد عن الريا واكثر فائدة وافيد ثمة بالتجربة واعظم واقوم واسعد اجرا وزجرا واتم درجة واقرب زلفى واكمل مقاما وازكي طهارة واسرع نجاة واسبق رضا واجزل معرفة وابلغ وصلا والاحاديث في الذكر الحفي كثيرة وفي الاذكار للتوحيي الذكر يكون بالقلب وبالاسان والافضل ما كان بهما فان اقتصر فالقلب افضل وقال الذكر بالقلب افضل من القراءة بلا قلب قلت وان اصوب الامور ان ننظر الى ما يطهر القلب ويصفيه للذكر والانسان فتلازمه والحاصل ان الذكر الحفي افضل من كل ذكر وعبادة عند كل العلماء والسلف واعلموا يا اخواننا ان الذكر من حيث هو سواء كان سرا او جهرا هو الصمد في هذا الطريق فلا يصل احد الى الله تعالى الا بدوام ذكره فالخير كله في ذكر الله تعالى وهو ما مور به وثابت بالادلة الاربعة السكتاب والسنة والاجماع والقياس قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصبلا وقال تعالى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات اعد الله لهم مغفرة واجرا عظيما وقال تعالى فاذكروني اذكركم واشكروا لي ولا تكفرون وقال تعالى فويل للقايسة قلوبهم من ذكر الله اولئك في ضلال مبين وقال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى يا بن ادم اذا ذكرتني شكرتني واذا نسيتني كفرتني وقال صلى الله عليه وسلم خير الاعمال ذكر الله تعالى وقال عليه الصلاة والسلام اكل شيء صقال وصقال القلوب ذكر الله وقال عليه السلام اذا رايتم رياض الجنة فارتعوا فيها قيل يا رسول الله وما رياض الجنة فقال مجالس الذكر وفي رواية حلق الذكر الحديث وقال عليه الصلاة والسلام فيما يرويه عن ربه سبحانه انا جالس من

ذكرني وانا معه حين يذكرني الخ وهذا كاف في فضل الذكر وذم الغفلة فان لم
يكفنا في فضله ما ذكرنا من الاى والحديث فلا يكفينا شي ولاخير فينا وعظم
الله الاجر فينا ولا نحتاج بعده الى شي اخر انما نحتاج الى مخالفة هو انا اذ هي
تنسج العلم الوهي والعلم اليقين الكبير واليقين الكبير يخلصنا من الامكوك
والاوهام ويوصلنا الى حضرة الملك العلام سبحانه لا اله الا هو وقار رسول الله صلى
الله عليه وسلم من كان يحب ان يعلم منزله عند الله فلينظر كيف منزلة الله
عنده فان الله تعالى ينزل المد منه حيث انزل العبد من نفسه وقال ابو علي الدقاق
الذكر منشور الولاية فمن وفق للذكر فقد أوتي المنشور ومن سلب الذكر فقد
عزل وقيل الذكر افضل من الفكر لان الله تعالى يوصف به ولا يوصف بالفكر ومن
خصائص الذكر ان الله تعالى جعل في مقابلته الذكر فقال اذكر في اذكر كم وهذا
من خصائص هذه الامة لم يعطه الله لامة قبها كذا قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن جبريل عليه السلام عن الله تعالى وقال عليه السلام في قوله تعالى
ولذكر الله اكبر مضافا ذكره الذي وعدكم به في قوله تعالى اذكر في اذكر كم اكبر من
اذكر كم له ومن خصائصه ايضا انه غير موقت بل العبد مأمور به في كل وقت باللسان
او بالقلب اما فرضا او ندبا قال الله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا
وعلى جنوبهم معناه قياما نحو الذكر قعودا خاليا عن الدعوى فيه وقال القشيري
قال السري في بعض الكتب المنزلة اذا كان الغالب على عبيد ذكرى عشقني
وعشقتني قلت والمؤمن ان دام على ذكر الله وقال الله الله الله نال القرب
من الله ونال العز من الله ونال النصر من الله واصل المحاسن كلها من حيث
هي هي فراغ القلب من حب الدنيا واوحى الله تعالى الى داود عليه السلام
بي فائرح وبذكرى فتمهم وفي الانجيل اذكرني حين تغضب اذكرك حين

اغضب واعلم ان الذكر على ثلاثة انواع ذكر باللسان وذكر بالقلب وذكر بالروح فبالاول يتوصل الى الثاني والثاني يتوصل الى الثالث الذي هو الغاية المقصود ونقول هو ثلاثة انواع ذكر باللسان مع غفلة القلب ويسمى ذكر العادة وهو ذكر العوام وثمرته الغياب لانه ذنب وذكر باللسان مع حضور القلب ويسمى ذكر العبادة وهو ذكر الخواص وثمرته الثواب وذكر بجميع الجوارح والاعضاء ويسمى ذكر المحبة والمعرفة وهو ذكر خواص الخواص وثمرته لا يمكن التعبير عنها ولا يعلم قدر ذلك الذكر الا الله تعالى وحقيقة الذكر ان تذكر الله وانت ناس كل شيء سواء قال تعالى واذا ذكر ربك اذا نسيت اي سواء ولهذا قال ذو النون من ذكر الله على الحقيقة نسي في جنب ذكره كل شيء وحفظ الله تعالى عليه كل شيء وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس يتعسر اهل الجنة على شيء الا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله عز وجل فيها اخرجهم الطبراني والبيهقي عن معاذ وقال عليه السلام ما جلس قوم يذكرون الله تعالى فيقومون حتى يقال لهم قوموا قد غفر الله لكم ذنوبكم وبدأت سيئاتكم حسانا اخرجهم البيهقي والطبراني عن سهل بن حنظلة وقال عليه السلام ما صدقة افضل من ذكر الله اخرجهم الطبراني في الاوسط وقال عليه السلام ما من قوم يذكرون الله تعالى الا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم انسكينة وذكرهم الله فيمن عنده عن ابي هريرة وقال الله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقال تعالى واذا نسيت وقال ومن اعرض عن ذكرى فان له ميسرة ضنكا وقال فويل للفاسية قلوبهم من ذكر الله وقال ولا تقطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطا الى غير ذلك من الآيات والاحاديث وبالجملة فالذكر اشرف العبادات وافضلها وعظمها واكملها من حيث تصفية

القلوب وتخليتها وتزكية النفوس وتكميلها لان العابد يس لو اشتغلوا بجميع العبادات في جميع اوقات الليل والنهار فلما تحصل لهم تصفية قلوبهم وتزكية نفوسهم وتهذيب اخلاقهم واما الذاكرون فلما اشتغلوا بذلك كماله مع الدوام لا يشذ منهم احدا ولا وقد حصلوا ذلك مع كثير من الاسرار وانواع الوصلة لان الذي كرم عمل جامع لاحوال القلوب واسرار القرب من مقامات اليقين ومشاهد الشهود ومراتب كشف الغيوب وهو حصن الله الاعظم ومن دخله كان آمنا من الافات الظاهرة والباطنة كما قال الله تعالى لا اله الا الله حصني ومن دخله كان آمنا وكما جاء في الحديث يقول الله تعالى للملائكة قريبا مني اهل لا اله الا الله فاني احبهم وقال صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله ليس لها دون الله حجاب حتى يتخلص اليه واعلم ان كلمة التوحيد انما هي اسم واحد تنزلت في مراتب الوجود الامكاني نفيا واثباتا لمسح بالنفي غبار وجود البشرية الا مكاني عن وجه احديّة الذات الالهية ويظهر بالاثبات انوار وجود الاحديّة في الكائنات فلذلك لا بد لمن ذكر كلمة التوحيد ان يلاحظ في طرف النفي نفي وجود البشرية وفي طرف الاثبات اظهار انوار وجود الذات الاحديّة وفي ضمن دوام الحضور وكال الاثبات يحصل معنى دوام العبودية على طريق الاستهلاك واعلم ان دوام العبودية على طريق الاستهلاك مشاهدة انوار وجود احديّة الذات الالهية على الدوام مع اداء حق العبودية على ما اقتضاه الوقت وتلك العبودية الدائمة انما تحصل اذا ذكرت كلمة التوحيد بنفي لوازم البشرية واثبات احديّة الذات الالهية فاذا ذكرت كلمة التوحيد بهذا الشرط غسلت بماء الفيض الالهي عن الطبيعة البشرية جميع المخالفات وكنست بنفحات العناية عن القلب غبار التعلقات وازالت عن النفس بانوار الهداية ظلمة الضلالة وحققت الظاهر والباطن بحقيقة الاخلاص

فعند حصول هذه الخصائص في الذاكر من ذكر كلمة التوحيد يستهلك في
نظرة الوجود الامكاني ويظهر له الوجود الحقي في جميع الكائنات فيصير ذلك
الذاكر عبدا للحق لا عبدا للشيطان ولا للنفس والهوى ويكون في العبودية
على الدوام في جميع الاحكام ويستهلك في انوار الاحدية من حيث الذات
والصفات ويميز مرتبة العبودية عن مرتبة الربوبية في كل مقام ويعطي لكل
حقها على ما يقتضيه الوقت والآن ومعني دوام العبودية فيه ظهور النسبة والمعرفة
اليقينية بين الربوبية والعبودية الجامع للقرب والوصل والمعارف كلها كما قيل من
عرف الله عرف كل شيء ولا يخفى عليه شيء وقال الشيلي قدس سره عند ما سئل
بفتح طريق الافادة أي افادة العلوم الشرعية حتى ينفع بها اصحاب الافادة
من الطالبين والذي نفسي بيده لحضور قلبي وشهوده في استغراق نور ذاته
خبر من علوم الاولين والاخرين يعني علوم شرائع الانبياء الاولين والاخرين
وهذا المعنى أي الحضور والشهود في استغراق نور الرب زبدة كلام الانبياء
 والمرسلين فهو المقصد الاقصى والمسند الاعلى والمقام الاسنى والحالة الحسنة
الموجبة للزيادة في الدنيا والاخرة فهو الهداية العظمى والطيفة الكبرى والسعادة
العليا وكان قاب قوسين أو أدنى وأما حقيقة التوحيد فالتوحيد في الافة الحكم
بان الشيء واحد والعلم بانه واحد يقال منه وحدته اي وصفته بالوحدانية
كما يقال شيعته اي وصفته بالشجاعة وفي اصطلاح اهل الحقيقة هو تجريد
الذات الالهية عن كل ما يتصور في الالهام وتخييل في الالهام والاذهان ومعنى
كون الله تعالى واحدا نفي الانقسام في ذاته ونفي الشبه والشرك في ذاته
وصفاته وقال الجنيد اذا تاهت عقول العقلاء في التوحيد انتهت الى الحيرة
وقال ايضا التوحيد معني تضمحل فيه الرسوم وتندرس الاليم ويبقى الله تعالى

كما لم يزل قال الله تعالى في كتابه العزيز فاعلم انه لا اله الا الله فعلمها ان تعلم
المستحيل والجائز والواجب من صفاته تعالى واماعلامات الذكروبيان المراتب
المتعلقة بذلك فنقول علامة ذكر القلب سماع ذكره احيانا باذن الجسم
وسماع ذكر الجمادات لانها تذكر مع ذكر القلب وعلامة ذكر الروح حصول
فتوح يدرك به معني قوله تعالى وان من شيء الا يسجد بحمده ويحقق له توحيد
الافعال وعلامة ذكر السر انجذاب القلب الى حضرة الرب انجذابا مدركا
لصاحبه بطريق اندوق والوجدان ويحقق له توحيد الاسماء وعلامة ذكر الخفا
تحقيق صاحبه بتمام الفناء ويحقق له توحيد الصفات وعلامة ذكر الاخفي
التحقق بالفناء عن البقاء ويحقق لصاحبه توحيد الذات وعلامة ذكر الجملة
التحقق بالبقاء مع الفناء وبقاء البقاء بعد فناء الفناء واذ قوي الذكروالقلبي ربما تضرر
صاحبه من الذكرواللساني لفظة تعلى الحق على قلبه فلا يذكرك به أى ماساته
الا في نحو الصلاة وذلك نتيجة الاكثار من الذكرواللساني والله اعلم (نكتة)
قد سئل الشيخ او مدين رضى الله عنه عن حديث اذا احب الله عبدا نادى
من السماء ان الله تعالى يحب فلانا فاجبوه فيجبه اهل السماء ويوضع له
القبول في الارض اه الحديث فقال قد سمعوا ذلك وحجوا في وقت معاداتهم
للانبياء والاولياء بحكم القبضين فلذلك اطاع الانبياء والاولياء بعض قومهم
وعصاهم البعض الاخر كما قال الله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين
اى ومثله لولى لان الانبياء والاولياء على الاطلاق الالهية في الناس بها
ولذلك قضى تعالى على قوم بعدم السجود له الذي هو كناية عن اطاعة لامره
ايئامسى به الانبياء والاولياء اذا عصى قومهم امرهم فانهم والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل

❖ باب في الكلام على المقامات والاحوال ❖

اعلم يا أخى نور الله قلوبنا بانوار المعارف وجعلنا على منهج كل ولى عارف
ان المقام بفتح الميم هو ما يتحقق السائر بمنازلته من الاداب مما يتوصل اليه
بنوع تصرف ويتحقق به بضرب طلب او مقاساة تكاف فقام كل واحد
موضع اقامته عند ذلك وما هو مستعمل بالرياضة له وشرطه أن لا يرتقى من
مقام الى مقام آخر ما لم يستوف أحكام ذلك المقام فان من لا فائدة له لا يصح
له التوكل ومن لا توكل له لا يصح له التسليم ومن لا توبة له لا تصح له الانابة
ومن لا ورع له لا يصح له الزهد او نقول المقام هو حالة اقامة وظائف العبودية
بكسب واختيار واعلم أنه لا يصح لاحد منازلة مقام الا بشهود اقامة الله تعالى
اباه في ذلك المقام ليصح بناء أمره على قاعدة صحيحة واما الاحوال
فهى المواهب الفائضة على العبد من ربه اما واردة عليه ميراثا للعمل الصالح
المزكى للنفس المصنفي للقلب واما نازلة من الحق امتنانا معضا وانما سميت
احوالا لحوال العبد بها من الرسوم الخلقية ودرجات العبد الى صفاء الحقيقة
ودرجات القرب وذلك هو معنى الترقى او نقول الحال معنى يرد على القلب
من غير تصنع ولا اجتلاب ولا اكتساب من طرب أو حزن أو قبض أو بسط
او شوق او انزعاج او احتياج فالاحوال مواهب والمقامات مكاسب والاحوال
تأتى من الجود والمقامات تحصل ببذل المجهود فصاحب المقام ممكن في مقامه
وصاحب الحال مرقى عن حاله والاحوال كالبرق فان بقيت فحدثت نفس
وايضا الحال كاسمها يعنى انها تحمل في القلب ثم تحول وانشدوا شعرا
لن لم تحمل في ذلك ما سميت حالا وكل ما حال فقد زال
انظر الى الفيء اذا ما انتهى ياخذ في النقص اذا طال

واشار قوم الى بقاء الاحوال ودوامها وقالوا اذا لم يبق ولم تدم فهي
لوائح وبواده واذا دامت كانت احوالا وهذا صحيح وبؤيده ماروي عن ابي
عثمان الحيري، انه قال منذ اربعين سنة ما قامني الله تعالى في حال فكرهتها
اشار بذلك الى مقام الرضا والرضا من جملة الاحوال فالاحوال وان دامت
لكن صاحبها ابدا بكون في الترقى من حالة الى حالة اعلانها بالدوام باعتبار
جنس الاحوال والزوال باعتبار عين الحالة وتستروح ذلك من قوله صلى الله
عليه وسلم انه ليغان على قلبي فاستغفر الله تعالى في اليوم سبعين مرة لانه صلى الله
عليه وسلم كان في الترقى من احواله فاذا ارتقى من حاله الى اعلا منها رأي
في الاولى نقصا بالنسبة للثانية فاستغفر الله وهلم جرا وعلى هذا المعنى يحمل
قولهم حسنت الابرار سينات المقربين واعلم ان قطع المقامات الثلاث في اثناء
السلوك في الطريقة ان يتوجه السالك اولاً الى استاذ ومرشده ووسيلته الى
حضرة المصطفى صلى الله عليه وسلم الى مشاهدة الذات المتزعة عن الشبهة
والمثيل والمعين فيشتغل اولاً بسيره ومجاهدته بهمة الاستاذ وملاحظته مع
الاداب المطلوبة حتى تتحرك السلسلة كلها بالتوجه اليه ثم يعني عن ذلك التوجه
بمشاهدة الذات انعمية فاذا قوي الحال وحصل له التناغم سوى الله تعالى ووقع
في التوجه المحض وذهل عن وجود عالم الملك وعن وجود نفسه فهو المقام
الثاني فاذا قوي هذا الحال ودخل في البقاء وهو المقام الثالث فهو نتيجة افنا
فانه متى تم الفنا حصل البقا بالقرب المعنوي من الملك المجيد اذ هو اقرب الى
العبد من حبلى المريد ويعبر عن هذه المقامات الثلاثة بعبارات اخروية العلم
الرباني والفتح التمداني والتبلي الاحساني اما مقام العلم الرباني هو علمك بان
الله تعالى معك اينما كنت لقوله تعالى ما يكون من نجوي ثلاثة الا هو رابعهم ولا

خمسة الالهو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم اينما كانوا ونظير ذلك في الآيات والاحاديث كثير وهو محل مزالق الاقدام فيلزم للمناسبة في هذا المقام ان نقول اعلم ان مدلول الاسم الكريم انما هو الذات الملازمة لها الصفات المتضمنية لتملقها بجميع الممكنات وليست كمية التخييزين لعدم مماثلته تعالى لما سواه من المخلوقات المحققة بالجسمية المفتقرة للوازنها الضرورية كالحلول في الجهة من الاثنينية الزمانية والمكانية بل على ما يليق بشأنه لما له من الكمالات تعالى عن انشبيه والنظير ليس كمثل شيء وهو السميع البصير واما المقام الثاني وهو الفتح الصمدي فهو غيبتك عن كل فان لقول سيد الاكوان كان الله ولا شيء معه مع زيادة وهو على ما عليه كان وقول الملك الرحمن كل من عليها فان واما المقام الثالث وهو التجلي الاحساني فهو القرب من حضرة الحق والتداني لقول الملك الحميد ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد ويعبر عن هذه المقامات ايضا بعبارات اخر الاول الحضور مع الله في مشاهدة مصنوعاته الثاني الحضور في مشاهدة صفاته الثالث الحضور في مشاهدة ذاته ويعبر عنها بالمعية والاحدية والاقربية فالمحمدي الكامل لا يستقر في حضرة واحدة بل ينتقل الى الحضرات الثلاث وليس له مقام مخصوص والله تعالى اعلم

باب في وجوب تعلم علم الباطن

اعلم يا اخي علمك الله جوامع الكلام ان طلب العلم الباطن الذي هو من اعظم المنجيات والسلوك والرباضات والمجاهدات مرص عين على كل من لم يرزق قبا سليما بالجذب الالهي والعلم الدني ونفسا قدسية فطرية وقليل ما هم واحكام الدين انما تبني على الاكثر الاغاب ويتعلم علم الظاهر لا يغني عن

استفادته كما يثبت ذلك عن كثير من العلماء المتقدمين والمتأخرين من الحنفية كابن المهام ومن المالكية كالعارف أبي الحسن الشاذلي وخليفته أبي العباس المرسي وخليفته ابن عطاء الله والعارف ابن حجره وناصر الدين والزروقي وغيرهم ومن الشافعية كسلطان الممراز الدين ابن عبد السلام والغزالي والسبكي والسيوطي وشيخ الاسلام زكريا والشهاب بن حجر واضرابهم ومن الحنابلة كالشيخ عبد القادر وغز الاسلام والشيخ عبد الله الانصاري وابن النجار ونحوهم فان هؤلاء العلماء الكرام بعد التضلع من علوم الظاهر اشتغلوا بتحصيل علوم الباطن واستفادتها من اهلها بالصحة والخدمة والسلوك وحسن الاعتقاد والاخلاص والتخلة من الرذائل والتخلة بالفضائل كما نقل بعض العلماء قال رأيت الغزالي في البرية وعليه مرقمته ويده عكاز وركوه فقلت له يا امام اليس التدريس يبغداد افضل من هذا فنظر الى شزرا وقال لما برغ نجم السعادة في فلك الارادة وجنحت اصول الوصول

تركت هوي ايلي وسعدى بمنزل وعدت الى معصوب اول منزل
ونادت بي الاشواق مهلا فهذه منازل من تهوي رو يدك فانزل
وقد شهد بوجوب تعلم علم الباطن كثير من الكتب المعتمدة كتدفعه المحتاج لابن حجر قال في كتاب السير منها ويجب على من لم يرزق قلبا سليما ان يتعلم ادوية امراض القلوب وقال الخطيب الشربيني من الشافعية في شرح المنايا وتنقسم الطهارة الى واجب ومسنون ثم الواجب ينقسم الى واجب بدني وقائي فالقائي كالحسد والعجب والرياء والكبر ونحوها وقال الفزاري معرفة حدودها واسبابها وطبها وعلاجها فرض وقال خاتمة المتأخرين الشيخ أبو بكر واما علم الباطن كعلم امراض القلوب من الرذائل والعجب والحسد والكبر والنحل والحرص

والحقد وما يتولد منها والعلم بحدودها وعلاجها والعلم بتحصيل اضدادها من الرضا
بالقضاء والقناعة وتحقير النفس والاخلاص والتواضع والصفا والسخا فقد قال
الغزالي والمسنوي والبغوي وشيخه القاضي حسين وغيرهم انه من فروض العين واعلم
يا اخي ان علم المكاشفة الذي يظهر في القلب بنوره ويشاهد به الغيب لا يحصل
بالتعلم والتعلم وانما يحصل بالمجاهدة التي جعلها الله مقدمة الهداية حيث قال
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا واذا انتهي السلوك الى الله وفي الله يستغرق
النهار في بحر التوحيد والعرفان بحيث تضمحل ذاته في ذاته وصفاته في صفاته
ويغيب عن كل ما سوي الله ولا يري في الوجود الا الله وهذا الذي يسمونه الفناء في
التوحيد واليه الاشارة في الحديث القدسي لا يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل
حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به الى آخر
الحديث وقال عليه السلام علم الباطن سر من اسرار الله تعالى وحكم من احكام
الله يقذفه في قلوب من يشاء من عباده وقال عليه السلام اذا دخل النور في
القلب انشرح اى عابن الغيب قلت واما علم القلب فهو علم ذوقي ووجداني
لا يمتنع تحت السنة الافلام ولا تحبط به الدفاتر وهو بمقابلة العلم الظاهر
بمنزلة الثمر للشجر لا انتفاع الا بشعره فيجب على كل مسترشد طالب للعلاج
ان يصغي الاطباء وهم اعماء اهل السنة والجماعة علماء الآخرة الذين اثاروا
ذكر الله ولا يشقى جلسهم وهم الاولياء الجامعون للعلم الظاهر والباطن والشريعة
والحقيقة ا كابر الشيوخ من اهل المعرفة ويخدمهم بآله ونفسه ولا يخالفهم في شيء
مما يأمرونه به ولا ينكر عليهم في شيء مما يشققون به وقد شرطت الطهارة
الشرعية ليصير العبد اهلا للعبودية والقيام بخدمة الربوبية ولا ينفعه ذلك
حقيقة الا باخلاص النية وحسن الطوية وتطهيرها عن الادناس المعنوية

الحقيقية كالغل والغش والحقد والحسد وغيرها اذ هي اضر من النجاسة الخسيسة
ويصلح قلبه ليصلح به سائر الجسد فيطهر قلبه عما سوى الله من الكونين بقطع
الملائق عن جملة الخلائق وما تطمع اليه النفوس فلا يقصد الا الله ويمعبده
لا يستحقه العبادة لذاته وامثال امره ملاحظا لجلاله وكبر بابه لا رغبة في جنة
ولا رهبة من نار لانه تعالى من حقه ان يعبد كما قال وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون اذا علمت هذا فاعلم ان الانسان الكامل عبارة عن جميع المراتب
الالهية والكونية من العقول والنفوس الكلية والجزئية ومراتب الطبيعة الى
آخر تنزلات الوجود ويسمى بالمرتبة المائيه ايضا مضاهية لمرتبة الألوهية
ولافرق بينهما الا بالربوبية والربوبية ولذا صار خليفة الله ومرتبة الاحدية
ايضا وهي ما اخذت حقيقة الوجود بشرط ان لا يكون معها شئ في المرتبة
المستهلكة جميع الاسماء والصفات فيها وتسمى جمع الجمع وحقيقة الحقائق والاماء
ايضا ومرتبة الألوهية ما اخذت حقيقة الوجود بشرط شئ فاذا ان تأخذ
بشرط جميع الاشياء الملازمة لها كليتها او جزئيتها المسماة بالاسماء والصفات
فهي المرتبة الالهية المسماة عندهم بالواحدية ومقام الجمع وهذه المرتبة باعتبار
الاتصال بمظاهر الاسماء التي هي الاعيان والحقائق الي كالاتها المناسبة
لاستعداداتها في الخارج تسمى مرتبة الربوبية واذا اخذت بشرط كليات الاشياء
تسمى مرتبة الاسم الرحماني رب العقل الاول المسي بلوح القضا وام الكتاب
والقلم الاعلى واذا اخذت بشرط ان تكون الكليات فيها جزئيات ثابتة من
غير احتياجها عن كليتها فهي مرتبة الرحيم رب النفس الكلية المسماة بلوح القدر
وهو اللوح المحفوظ وان كتاب المين واذا اخذت بشرط ان تكون الصور
المفصلة جزئيات متغيرة فهي مرتبة الاسم الماحي والمثبت والهي رب النفس

المنطبعة في الجسم الكلي المسماة بلوح المحو والاثبات واذا اخذت بشرط ان تكون قابلة للصور النوعية الروحانية فهي الاسم القابل رب الهوى السكية المشار اليها بالكتاب المسطور والرق المنشور واذا اخذت بشرط الصور الحسية الغيبية فهي مرتبة الاسم المصور رب عالم الخيال المطلق والمقيد واذا اخذت بشرط الصور الحسية الشهادية فهي مرتبة الاسم الظاهر المطلق والاخر رب عالم الملك وقد اوضحت هـ اـ مر ا لم يزل اهل الله يفارون على مثل هذا ان يظهر لما فيه من علوم الاذواق التي لا تسطر في الاوراق فافهم ما ذكرنا لك بفهم رائق وقامل كيف ندخل من ابواب الحقائق واعلم يا اخي انك لا تطمع ان تفهم هذه الالفاظ ذوقا وعلمنا الا اذا اصحبت من اهلها وهم العارفون بالله اهل الجذب والسلوك اهل المهم العلية واما ان لم تفهمهم فلا تطمع في فهمها ولو طالعت الف مجلد وصحبت الف عالم او عابد الله على ما نقول وكيل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

❦ باب في التجلي ❦

اعلم يا اخي وفقك الله توفيق المختصين بنور البرق الذاتي ان التجلي عند القوم هو ما ينكشف للقلوب من انوار العيوب وهو على مقامات مختلفة مذكورة في كتب القوم وان الحق سبحانه وتعالى لا يتجلى لارباب السلوك تجلياً مساوياً في الرتبة والاسلوب الواحد بل تختلف رتب التجليات لاختلاف استعداداتهم من حيث القوة والضعف في الصنوة والذكاء ومن حيث التقرب والتباعد من الحضرة الالهية لان مراتب الكشف انما تزيد ونقص في التجليات الالهية بقدر انوار بصائر القلوب وقدر انوار بصائر القلوب انما ينفوت بقدر القرب والبعد من الحضرة الالهية كما كانت رؤية الابصار تتفاوت بقدر انوار حاسة

الانوار وثقاوت حاسة الانوار هو باختلاف استعداد القوة الباصرة في اعتدال المزاج العنصري وباختلاف القرب والبعد من المبصرات لان رؤية نور الباصرة انما يكون أزيد اذا كان مزاج الرائي أعدل وكان قربه من المبصر أكثر فعينئذ كانت از يدوأ كمل فكذلك الحال في شهود البصائر بانوار التجليات الالهية لان نور البصيرة انما يكون أزيد ان كان الاستعداد أقوى وكان قرب البصيرة منه أكثر فعينئذ كانت البصيرة الالهية أكثر شهوداوأ كمل كشفائهم اعلم أن اشرف الأنوار وأعلاها نور الحق سبحانه وتعالى ثم نور الروح ثم نور القلب فان ارتقي السالك من مرتبة القلب الى مرتبة الروح صار نور بصيرته أشرف وأعلا من مرتبة نور القلب وهلم جرا فعلم من هذا أنه كلما قرب السالك الى الحضرة الالهية كان نور بصيرته أشرف والطف حتى صار له نور من التشابه بنوره تعالى فلذلك التبس الامر لبعض من وصل الى تلك المرتبة فتكلم بكلام دال على الله فتعالى الله علوا كبيرا لكن ذلك الكلام يعنى عنه واذا تاب واستغفر واعتذر كان عذره مقبولا ولا يظن السالك أنه اذ وصل تلك المرتبة يحصل الاتحاد مع الحق سبحانه لان اتحاد الخالق مع المخلوق محال ذاتي من كل الوجوه لان الاتحاد معناه أن يصير الشيء بعينه شيئا آخر فهذا الاتحاد ما في الجسانيات بان يكون بالاتصال والامتزاج والترتيب فبطلانه ظاهر في حقه تعالى واما في المجررات فبطلانه ظاهر ايضا لان الشيتين اذا اتحدتا فان بقي احدهما مع بقاء الآخر فيتمددان فلا اتحاد بينهما وان بطل أحدهما بقي الآخر فلا اتحاد ايضا فلا وجود لهما فضلا عن الاتحاد فثبت بطلان الاتحاد بين الخلق والحق اما الاتحاد الذي يدل عليه كلام بعض الواصلين الى نور الاحدية الذاتية في بعض السكرات فالعلامة القرية ونسبة الاحدية التي تحت تلك العلاقة عند الالتفات

الى ذاته لاستعلاء نور الاحدية عليه فينطلق لسانه حينئذ بكلام حكم الاحدية
وذلك الكلام ليس في الحقيقة منه بل هو كلام الحق تعالى كما تكلم بالشجرة
لموسي صلى الله عليه وسلم اني انا ربك شعر في المعنى

فلننحني عن فنائك انه عين الوصال فمذ ذاك تراه
فاذا فئت به فاست يمينه كلا ولا ايضا تكون سواه
شيان ما قصدي ولكن هاهنا سر يضيق نطافنا عما هو

واعلم انه في بعض الاثر كنت كنزا لم اعرف فاحييت ان اعرف فخلقت
الخلق لتعرف بهم او كما قال تعالى وقال ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى
وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اي ليعرفون فكان الحق جل جلاله في
ازله دانا خفية لطيفة كاطف الموى بل ارق من الموى لانهاية لا وليتها
ولا لاخريتها ولا لجهة علوها ولا لسفليتها بل حازت نهاية كل علو وكل سفلى
وكل جهة من الجهات الاربع لانها مزهبة عن الحصر مقدسة عن الحدود وهي
في تلك الحال متصفة باوصاف الكمال متجاية بالجلال والجلال مسماة بالاسماء
الحسني ولما اراد تعالى ان يعرف بتلك الذات المقدسة وان يظهر شيئاً من بهاء
حسنها وجمالها او كمال جلالها وكبريائها اظهر قبضة من نوره اللطيف بحيث
كشف ما كان لطيفاً منها ومضى تلك القبضة محمية اضافها الى نبينا صلى الله
عليه وسلم فاول نور ظهر نوره عاينه السلام فنه انشقت اسرار الذات وانقلعت
انوار الصفات فهو عليه السلام بذرة الوجود منه امتد الوجود باسره ثم فرع
من تلك القبضة سائر التجليات الجمالية والجلالية من العرش الى القرش وما دخل
فيه وما خرج عنه (تنبيه) كما تجلى تعالى باوصاف الكمال والجمال تجلى باضدادها
في مظاهر التجليات الحسية لانه تعالى تجلى بين الضدين في كل ما وقع به التجلى

ليتحقق اسمه الظاهر واسمه الباطن واسمه القادر واسمه الحكيم فما من شيء وقع به التجلي الا وفيه حس ومعنى عبودية وربوبية فالحس ظاهر وهو محل العبودية والمعنى باطن وهو محل الربوبية فاما من جلال ظاهر الا وفيه جمال باطن وما من جمال ظاهر الا وفيه جلال باطن وما من عز ظهر الا ومعه ذل وما من ذل ظهر الا ومعه عز وما من غني ظهر الا ومعه فقر وما من فقير ظهر الا ومعه غني وهكذا الاشياء كما منة في أضدادها وقد أشار الى هذا المعنى شيخ شيو خا رئيس البحرية وامام أهل الخمرة الازلية سيدي علي العمراي المكنى بالجل رضى الله عنه قال في كتابه أنظريا أخي وتأمل هذه الخمرة كيف كملت فيها الاوصاف وتوفرت فيها الشروط وكيف كل نقصانها كما كل كمالها سبحانه من أظهرها بالكمال في النقص والكمال حتي صار الكل كالا ولا نقص فانظريا أخي ما أقربها في بعدها وما أبعدا في قربها وما أوضعها في علوها وما أرفعها في أسفلها وما أكبرها في اصغرها وما أصغرها في كبرها وما أقواها في ضعفها وما أضعفها في قوتها وما أغاها في فقرها وما أفقرها في غناها وما أذلها في عزها وما أعزها في ذلها وما أعظم قدرتها على نفسها وما أعجزها عن نفسها في قدرتها الى آخر كلامه رضى الله عنه انظر بقلبك فيه ولما تجلي باسمه الظاهر فاعلم ان الاشياء يعرف بها تجلي فيها باسمه الباطن فاعلم ان بعدها يعني تجلي ظاهرا باسرار ذاته وهو السر الذي كان كنزا خفيا وسرا لطيفا حتي صار ظاهرا ثم أخفاه بعد ذلك الظهور لحكمة بديعة وهي صون السر الالهي ليقى السر مصونا الكثر مدفونا ولو وقع به التجلي ظاهرا دون بطون لا متهن السروا بتذل وخروج الي حيز الاعطار ونودي عليه بلسان الاشتهار ولم تبق مزية للعارفين ولبطلت مزية الايمان بالغيب فانهم وايضا يتعطل كثير من اسمائه تعالى كما سمع

الحكيم والقاهر والمنعم واسمه الرحيم والكريم وغير ذلك من الاسماء الجلالية والجلالية اذ لا يظهر اثر الاسماء الا في قوالب العبودية الحسية التي هي محل تصرفات الاقدار الجلالية والجلالية والحاصل ان اسرار الذات وهي المبرع عنها عند القوم بالخمرة الازلية ويصبرون عنها بالمعاني في قوالب الاواني الحسية فاذا حصلت المعرفة وصفت الفكرة والنظرة نلقت تلك الاواني وصارت عين المعاني وفي ذلك يقول المشتري ان نطقي من خلف تلك الاواني اوانا دائم كل الاواني اواني وقال ايضا لا تنظر الى الاواني وخض ببحر المعاني لملك ترائي فالقوالب الحسية رداء للمعاني الازلية فالخس من حيث هو رداء للمعنى فاذا اراد الحق سبحانه وتعالى ان يتجلى لعباده في الدنيا او في الآخرة رفع عنهم رداء الخس فاشرفت عليهم اسرار المعاني من خلف الاواني وهذا معنى قوله عليه السلام في الحديث الصحيح في الجنة وما بين الناس وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن اه فتتلطف الاواني وتبقى اسرار المعاني فيشاهدون الذات المقدسة في كل شيء ومع كل شيء وقبل كل شيء وبعد كل شيء ولا يشهدون سواها هذا في حق الخاصة من العارفين واما العامة فينتجى لهم بنور جمالي وبلهم المعرفة فيه ومن المعلوم لمن فتح الله عين بصيرته ونور سريره وحل عين فؤاده بآمد الله يصطفي من عباده من يشاء ان الله سبحانه وتعالى ايهم تلك الاسرار التي تجلى بها على الخلق كافة وذلك بما التي عليها من اوصاف البشرية واحكام العبودية فبطلت تلك الاسرار بعد ظهورها واحتجبت بعد ظهور سموسها والي هذا المعنى اشار الشاعر بقوله

لقد ظهرت فما تخفي على احد الاعلى اكمه لا يبصر القعرا

لكن بطنت بما اظهرت محتجبا وكيف يبصر من بالعمة استترا
 فمن صفا قلبه من العلل شاهد اسرار الكبير المعتال ويحصل له علم المعاني
 القائمة بالاواني فيديرها كيفما تجلى بهاؤها ويدور معها كيفما دار جلالها وجلالها
 على كل هيئة من جمال وجلال وقبض وبسط وعز وذل وفقر وغني مع
 كل صورة جمالية وجلالية جامدة وحيوانية فيتأدب مع كل شيء ويحصل
 منه التعظيم لكل شيء لانه انمحي عن سره رؤية السوي محوا مؤبدا فلو كلف ان
 يرى غيره لم يستطع وعان حشرة المعاني الازلية وغابت عنه الاكوان
 الحديثه قد بدت لفؤاده بانوار علمها اولا ولما جاهد نفسه في خرق عوايدها
 وصار ذلك العلم ذوقا وحالا اشرق ضياؤها على روحه وسره فرائها السريرة
 ونزعت في نهار تجليها البصيرة فحصل لها حيثيذ كمال الادراك وتصرفت
 بهمتها في سائر الاملاك وخصت بسر كبير من بين اسرار الخلق ففاضت
 بعزم مؤبده غني سرمد فيقال لها حيثيذ (لك الدهر طوع والانام عبيد
 فعش كل يوم من زمانك عيد) فلولا ان الروح البست نفسها الاوصاف
 الدينية كحب الدنيا والرياسة والجاه ومائر الاوصاف الدينية المذكوره
 في كتب القوم لما احتجبت عنها تلك الاسرار العلية والعلوم اللدنية فما حجب
 الناس عن شهود الحق الا وقوفهم مع اوصاف البشرية وتخلقهم بالاخلاق
 البهيمية او الشيطانية فلو نظهروا منها وتخلقوا باخلاق الروحانيين كالزهد
 والورع والتواضع والمفة والسماحة والسخاء والجود والحلم والرزانة والطمأنينة
 وغير ذلك من الكمالات التي هي اخلاق الروحانيين لاشرفت عليهم
 الاسرار الربانية وفاضت عليهم العلوم اللدنية ثم ان النفس لما احتجبت عن
 شهود الحق صور وهما وجهها وجود السوي ولم يكن شيئا بل كان الله ولا

شيء معه وهو الآن على ما كان عليه وما كان لما هذا الامر قبل دخوله في
 عالم الاشباح بل كانت عالمة عارفة بالله درا كة للاشياء على ما هي عليه لكن
 العلة دخلتها بعد التركيب فنسيت تلك العلوم وجهلت تلك الاسرار التي كانت
 لها قبل فمن سقط على الطيب وجاهدتها حق جهادها رجعت لاهلها وحصل لها
 ذلك الادراك الذي كان لها قبل التركيب فلو درت وعلمت حسنه تعالى في
 كل آية من الاواني الحاملة للمعاني لما التفتت لبعض الاراني الحسية بالعشق
 والمحبة والميل حتى غابت عن شهود اسرار المعاني الازليه والمعنى لو عرفت الله تعالى
 في كل شيء لما التفتت لشيء سواه بنظرة ولا محبة ولا ميل ولا ركون بل تغيب
 عن حسن الاشياء جملة قل بعض المفسرين في قصة داود عليه السلام في المرأة
 التي اعجبته فامر زوجها فنزل عنها فتزوجها انما عاتبه الله تعالى لانه التفت الى الجمال
 الحسي في مظاهر الفرق عن الجمال المعنوي في مقام الجمع وهي مقام تفرقة لا مقام
 جمع فاستغفر ورجع الى شهود الجمال المعنوي جمعا فخلع عليه خامة الخلافة اه فكل
 جمال من جمال ذاته ابرز للعيان حسيا كان او معنويا ذاتيا او فعليا انما ظهر على
 ترتيب مراده وساقى مشيئته في كل ساعة ولحظة فما شاء الله كان وما لم يشا
 ربنا لم يكن ما من نفس تبديه الاوله قدر فيك يميزه فلا يظهر شيء في الوجود
 ذاتا او صفة او فعلا جمالا وجلالا الا وقد سبقت به الارادة وخصصته المشيئة
 في اي وقت يكون وعلى اي شكل يقع وما يكون منه حالا وما آلا وكما اراد
 تعالى بروزه للعيان تجلي بالكمال في كل شيء فلاشياء حين تبرز من عالم
 الغيب الى عالم الشهادة في غاية الانتقان والكمال فلا نقص فيها ولا خلل ولا
 بشاعة ولا دخل والى ذلك اشار الجليلي رضي الله عنه في عينته حيث قال
 وكل قبيح ان نسبت لذاته أنتك معاني الحسن فيه تسارع

يكمل نقصان القبيح جماله فما ثم نقصان وما ثم باشع
ثم ان الحق جل جلاله تجلى بين قدرة وحكمة القدرة باطنة والحكمة
ظاهرة بها وقع الاحتماب والستر لاسرار الذات لان هذا العالم الدنيوي عالم
الحكمة وليس هو عالم القدرة لنظهر مزية الايمان بالغيب وليتحقق سير السائرين
الى شهود عالم القدرة بخروق عوائد نفوسهم لتخرق لهم عوايد التجليات بخلاف
الآخرة فانها عالم القدرة فنظهر فيها القدرة وتبطن فيها الحكمة ولذلك يظهر
فيه الخوارق للعاس والعام لانها عالم التعريف لالعالم التكليف وسر الحق قد بدا
في كل مظهر من مظاهر الحس الا انه اختفى بالطف حكمة وهي تشكيل ذلك السر
وتطويره باشكال مختلفة واطوار متلونة فتعددت اسماءه بتعداد اشكاله والوانه
وفي ذلك بقول الجبلي رضي الله عنه في عينته

تجلى حبيبي في مرآتي جماله في كل مرأى للحييب طلائع
فلما تجلى حسنه متنوعا تسمي باسماء فهن مطالع
وبالجملة قد ظهر الحق تعالى في غاية الظهور لاهل العلم به واخفى وبطن
في غاية البطون لاهل الجهل به وهو لقاهر فوق عباده وهامنا اسرار يطول
ذكرها ويحرم كشفها وذو البصيرة الصافية لا تخفى عليه خافية فانه اذا كل النور
حكمت البصيرة بمقائيق الامور الله الله يا اخواننا ومم بالسعادة عبد علم الحق
فتواضع لاهله وان عمل ماعمل وومم بالشقاوة عبد علم الحق وتكبر على اهله
وان عمل ماعمل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

❦ باب في بيان مراتب اليقين اعلموا يا اخواننا في الله واهل محبتنا ❦

من اجله جعل الله ذكره ومحبته والنظر اليه والقيام بحسن الادب معه
نصيحةً وانصيحةً دنيا واخرة ان معرفة مراتب اليقين من موجبات العلم النافع

ونحن نحب ان نتكلم لكم عليها فنقول اليقين في اللغة العلم الذي لا شك .
وعند اهل الحقيقة رؤية العيان بقوة الايمان لا بالحجة والبرهان او نقول
هو مشاهدة الغيوب بصفاء القلوب وملاحظة الاسرار بمخاطبة الافكار او
نقول اليقين علم لا يتغير ولا يحول وقد ذكر الله تعالى اليقين في كتابه
العزيز على ثلاثة اوجه علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين قال تعالى كلا
لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين وقال الله
تعالى وانه لحق اليقين فسبح باسم ربك العظيم وقال صلى الله عليه وسلم
ان من اليقين ان لاترضين بسخط الله ولا تحمدن احدا على ما اناك
الله ولا تذهبن احدا على ما لم يؤتكم الله فان رزق الله لا يجره اليك حرص
حريص ولا يرده عنك كراهية كاره وان الله تعالى جعل الروح والفرح
في الرضا واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط قلت ثلاث من
علامات اليقين قلة مخالطة الناس في الاعسار وترك المدح لهم عند العطاء وترك
ذمهم عند المنع ويجب على من تخلق بالاخلاق الجميلة ان يتخلص من الاخلاق
الردئة والصفات النفسية الذميمة ونحوها من خصال المفسدين واعبد ربك
حتى ياُتيك اليقين مع العزلة عن جميع المخلوقين فانها تصحح القصد على الطلب
وتجمع القلب على بلوغ الأرب وتقوى النوجه الى حضرة الحق وتورث الياس
من الخلق وتسلم من افات الدنيا والاشرار ويخلص قلبه من هجوم الخواطر
والاغيار فان الخواطر تورث الموم والاهام ونفى الحكمة من القلب والاهام
وتجعل العيش في نكد فان الحكمة تنزل من السماء فلا تدخل قلباً فيه هم غد
ومتى انتفى عنك هذا الهم وصرت اشفق على خلق الله من الاب والام افتتح
لك باب معرفة علم اليقين وهو بتعريف الانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والتسليم

وتلك معرفة الله وصفاته وامماؤه بواسطة التعريف والتعليم من وراء حجب
الالفاظ فلا تفيد تلك المعرفة في شهود القلب السقيم واما معرفة عين اليقين
فهي المعرفة الحاصلة من الآيات بالنظر في الافاق والجهات من قوله تعالى
قل انظروا ماذا في السموات والارض اي من بديع المصنوعات وعجائب
المخلوقات كرفع السماء بلا عمد وحوال وبسط الارض ونصب الجبال ودوران
الشمس والقمر وتعاقب الليل والنهار وخلق الدواب والاشجار وهذه المعرفة
استدلالية من وراء حجب المحسوسات فلا تفيد شهودا في المغيبات واما معرفة
حق اليقين فهي انما تعرف بمعرفة النفس ومعرفتها انما تحصل بالاشراق النوراني
الكاشف للبس وذلك الاشراق لا يحصل الا بتصفية الروح وتزكية النفس
بالمجاهدات قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وذلك بتلطيف
السرب الاذكار الموصلة لحضرة الملك الغفار لتستعد الروح بذلك المجاهدات
والاذكار لتزول البارقات الالهية وظهور خطرات الانوار فبذلك تزول الشكوك
من الصدور وتنزل السكينة والطمأنينة في القلب بتجلي العزيز الغفور لقول علام
الغيوب الا بذكر الله تطمئن القلوب فمعرفة سياسة النفس ادت الى معرفة الرب
والوصول الى حضرة القدس قال من طهر الله قلبه من عرف نفسه فقد عرف
ربه اي بان تعرف النفس نفسها بذلتها وعجزها فتعرف ربه با تصافه بكل كمال
وبقدرته على جميع الافعال بها وبغيرها وتلاحظ وصفها الاول الحسي وعالمها
الروحاني القدسي فتميل الى مقامها الداني بترك كل فاني حتى تجرد عن الاوصاف
الحسية الجسمانية وتنتصف باوصافها الحميدة الروحانية والله ولي التوفيق
والهادي لا قوم طريق

﴿ باب في الشريعة والطريقة والحقيقة ﴾

اعلم يا اخي توخاك الاختصاص الالهي والاجتناء الاعتائى ان الشريعة هي الائتمار بالالتزام للعبودية والشرع في اللغة عبارة عن البيان والاظهار يقال شرع الله كذا اي جعله طريقا ومذهباً ومنه المشروعة والشريعة والشرع والدين والملة والناموس الفاظ كلها بمعنى واحد والطريقة هي السيرة المختصة بالسالكين الى الله تعالى مع قطع المنازل والترقي والحقيقة من حق الشيء اذا ثبت والتاء للنقل من الوصفية الى الاسمية وفي اصطلاح اهل اللغة حقيقة الشيء ما به الشيء هو هو وفي العرف ما به الشيء هو هو باعتبار تحققه حقيقة وباعتبار تشخص هو به ومع قطع النظر عن ذلك ماهية والحق في اللغة هو الثابت الذي لا يسوغ انكاره وفي اصطلاح اهل المعاني هو الحكم المطابق للواقع ويطلق على الاقوال والعقائد والاديان والمذاهب باعتبار اشتغالها على ذلك ويقابله الباطل فمعنى حقيقة الشيء مطابقة الواقع اياه وهذا من علم الباطن قال النبي صلى الله عليه وسلم علم الباطن سر من اسرار الله تعالى وحكم من حكم الله يقذفه في قلوب من يشاء من عباده اخرجته الدليلى عن الامام على رضى الله عنه وقال الامام على ايضا رضى الله عنه وقد سأل ابو جحيفة كما في الصحيح هل خصكم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بشئ دون الناس من اسرار علم الوحي فقال لا الا فيها يؤتبه الله عبداً في كتابه اه اي القرآن من فحوى الكلام ويدركه من باطن المعاني التي هي غير الظاهر من نص ومراتب الناس في ذلك متفاوتة وفيه جواز استخراج العلم من القرآن بفهمه ما لم يكن منقولاً عن المفسرين اذا وافق اصول الشريعة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم علمان علم في القلب فذلك النافع وعلم في اللسان فذلك حجة الله على ابن

آدم اخبره الحكيم عن الحسن مر سلا او نقول الشريعة امر بالتزام العبودية دائما والحقيقة مشاهدة الربوبية فكل شريعة غير مؤيدة بالحقيقة فغير مقبولة وكل حقيقة غير مؤيدة بالشريعة فغير مقبولة ايضا فالشريعة ان تعبد الله والحقيقة ان تشهد حقيقته فالشريعة قيام بما أمر والحقيقة شهود لما قضى وقدر واخفى واظهر واعلم ان اهل الظاهر هم اهل الشريعة واهل الباطن هم اهل الحقيقة وهما متلازمان حقيقة لان الطريق الى الحق تعالى لما ظاهر وباطن فظاهرها الشريعة وباطنها الحقيقة فبطون الحقيقة. في الشريعة كبطون الزبد في لبنه فبدون مغض اللبن لا يظفر بزبدته فالمراد من الحقيقة والشريعة اقامة العبودية على الوجه المرضي فكل شريعة لاحقيقة لها فهي عاطلة وكل حقيقة لاشريعة لها فهي باطلة فالشريعة حق والحقيقة حقيقتها فالشريعة القيام بامر الشارع والحقيقة مشاهدة الله ويجمعها قوله تعالى اياك نعبد واياك نستعين فاياك نعبد شريعة واياك نستعين حقيقة فاياك نعبد لا يتوصل اليها الا بقطع عقبتين الاولى العلم بالنافع والثانية العمل بالخالص واياك نستعين لا يتوصل اليها الا بقطع سبع عقبات الاولى قطع عقبتى اياك نعبد والثانية عقبة فطم الجوارح عن المخالفات الشرعية والثالثة فطم النفس عن المألوفات العادية والرابعة فطم القلب عن الرعونات البشرية والخامسة فطم العقل عن الخيالات الوهمية والسادسة فطم الزوج عن الكدورات الطبيعية والسابعة فطم السر عن غير رب البرية فاذا باشرت بقطع تلك العقبات الصورية فتشرق من العقبة الاولى على اخلاص النية بالاعمال العلمية ويظهر لك في العقبة الثانية بناء بيع الحكمة القلبية وتطلع من العقبة الثالثة على اسرار العلوم اللدنية ويلوح لك في العقبة الرابعة اعلام المناجات الملكوئية ويلمع لك في العقبة الخامسة انوار المنازلات القرية ويضيء لك في العقبة السادسة افقار المشاهدات الحسية

وتتبع من العقبة السابعة الى رياض الحضرات القدسية فهناك تغيب بما تشاهده من اللطائف الانسية فتعبر في وقت الحضور وتدهش في حالة الظهور وتغيب عن حسك بمشاهدة ذلك الفور فحينئذ تكون لك الثروة والسرور فاذا فئت ذاتك وذهبت صفاتك قام بيقائه عن فنائك وبصفاته عن صفاتك وخلع عليك خلعة فيسمع وبى يصير فيكون هو متوليك ووليك فاذا نطقت فباذكاره واذا نظرت فبانواره واذا تحركت فباقداره واذا بطشت فباقداره فحينئذ تكون من اهل طبقات الناس فالطبقة الاولى هم المشايخ الصوفية وهم الذين حصل لهم الوصول الى حضرة الحق بواسطة كمال متابعتهم للنبي صلى الله عليه وسلم وبعد ذلك صدر لهم الاذن من الله تعالى بالارشاد والرجوع الى الخلق وهم المكمولون للناس السكاملون في انفسهم بلا التباس فقد استرقوا اولاً في عين الجمع ولجة التوحيد وبعد ذلك شملتهم العناية الازلية فاستخرجتهم من بطن حوت الغناء الى ساحل التفرقة وميدان انقاء فصار لهم الفعل السديد فاشتغلوا بدلالة المخلوقات الى النجاة وبلوغ الدرجات الطبقة الثانية هم طائفة وصلوا الى درجات الكمال والفعل الجليل وبعد ذلك لم يؤذن لهم في الرجوع الى الخلق والتكامل ومنهم الملازمة اصحاب الرب العلية الباطنية والطبقة الثالثة هم طائفة تركوا السلوك فلم يكونوا من اهل الطبقة الملياء ولا انوسطي بل كانوا من الاشرار واصحاب الشمال فهم على الخبايا مقيمون نسال الله ان يعيننا من حالهم ونعوذ بالله من شرورهم فسبحان من قطع كثيرا من اهل الصلاح عن مصلحتهم كما قطع المفسدين بفسادهم عن وجودهم فاستعذ بالله انه هو السميع العليم واكرم المسلمين وان كانوا عصاة واقم عليهم الحدود واهجرهم رحمة بهم لا تعزرا عليهم واما اهل الله يا صفيي فهم قوم

جذبهم الله عن الشر واصوله واسئملهم بالخير وفروعه وحبب اليهم الخلو
وفتح لهم سبل المناجات فتعرف اليهم فعرفوه وتحبب اليهم فاحبوه وهداهم
السبيل اليه فسلكوه فهم به وله ولا يحجبهم عنه بل هم محجوبون به عن غيره
ولا يعرفون سواء ولا يحبون الا اياه أولئك الذين هداهم الله واولئك هم
أولو الالباب جعلنا الله من حزيهم وخرطنا في سلكهم بمنه وكرمه امين
والحمد لله رب العالمين

❁ باب في التوبة ❁

اعلم ايها الولي الكريم والصفي الحليم ان القلب كما يتصف بالمراقبة
والمشاهدة ونحوها يتصف بالختم والقفل والران والربط لقوله تعالى ختم الله
على قلوبهم وقوله ام على قلوب اقفلها وقوله كلا بل ران على قلوبهم وقوله
لولا ان ربطنا على قلبها فالختم على القلوب حتى لا تسمع قول الحق من صفة
قلوب المنافقين والقفل عليها حتى تعرض عن الدين الميمن من صفة قلوب
الكافرين والربط عليها من صفة قلوب العارفين ونفطيتها بالران من صفة
المسلمين العاصين فانه كلما اذنب ذنباً نزلت نقطه سوداء على القلب فتغطي
مقدارها من نوره الى ان تسمع الظلمات فلا يبقى الانور الايمان كامناً فحينئذ
يقع في المعاصي ولا يبالى معها أصلاً فاذا اراد الله تعالى هدايته الهمة التوبة
فهي ملاك كل أمر لانها تجب ما قبلها كما ان الاسلام يجب ما قبله وهي
أصل هذه الطريق واساسها فتي صحت التوبة وخلصت لله صح ما بيني عاينها
وانتم ومتى فسدت باختلال بعض شروطها او بشوب شيء من الاغراض
الدنيوية كطلب السمعة والشهرة واجتلاب قلوب الناس وما اشبه ذلك كان
البناء عاينها كالبناء على شفا جرف هار وأول مقدمات التوبة انتباه القلب

من رقدة الغفلة ونظر العبد فيها هو عليه من سوء الحال والاصغاء الي زواجر الشرع بسمع القلب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم واعظاً لله تعالى في قلب كل مؤمن وثاني المقدمات هجران رفقاء السوء لانهم يمنعون عن التوبة قولاً وفعلًا وللتوبة ثلاثة شروط صحة وهي ثلاثة الندم على مافات والاقلاع في الحال والنية على ان لا يعود ابداً وشروط تحقيق وهي ثلاثة اتميم القصد لان التوبة وان صحت من بعض الذنب مع البقاء على ذنب آخر فصاحبها ناقص وقل ان يسلم من العودة لما عنده من أصل المخالفة وأداء الحقوق الواجبة عليه من الصلاة والصيام والزكاة والكفارات وغيرها ورد المظالم المالية باتفاق والعرضية على المشهور وشروط كمال وهي ثلاثة التشمير في المستأنف بدلا من التقصير في السالف والفرار من موارد الفتن بكل وجه امكن والحرص على تحصيل الكمال باى وجه كان فمن فاته شروط الصحة فلا توبة له ومن فاته شروط التحقيق فهو عاص وقل ان يسلم من آفات الانقلاب ومن فاته شروط الكمال لم يجد لتوبته لذة ولا يدرك لها نتيجة وكل واحدة لاتصح الا بعد تحقيق ما قبلها وهي على ثلاثة أقسام أولها التوبة وأوسطها الانابة وآخرها الاوبة فن تاب خوف انهقوبة فهو صاحب التوبة ومن تاب رجاء التوبة فهو صاحب الانابة ومن تاب حفظاً وقياماً بالعبودية لارغبة في الثواب ولا خوفاً من العقاب فهو صاحب الاوبة فالتوبة صفة المؤمنين العاصين والانابة صفة الاولياء المقربين والاوبة صفة الانبياء والمرسلين قال الله تعالى نعم العبد انه اواب وقال وجاء بقلب منيب وقال وتوبوا الى الله جميعاً ايها المؤمنون لعلكم تفلحون وفي هذه الآية اشارة خاصة واشارة عامة فاما العامة فقد عمت العصاة والمطيعين والمواقين

والمخالفين بلفظ الايمان وسامهم المؤمنين لثلاث تمزق قلوبهم من خوف القطيعة
واما الخاصة فقد أمر الطائعين بالتوبة لثلاث يعجبوا بطاعتهم فيصير عيهم حبيبهم
فتساوي في هذا الامر الطائع والعاصي وكما أمر الحق بالتوبة لعموم المؤمنين
فقد أمر بها سيد المرسلين فقال صلى الله عليه وسلم توبوا فاني اتوب الى الله
في اليوم والليلة مائة مرة فتوبة الرسول صلى الله عليه وسلم توبة خاصة الخاصة
وهي التوبة عن كل ماسوى الله وتوبة الخاصة من تغلة القلوب عن حضرة
المحجوب وتوبة العوام من الذنوب فيمنح حق بها الزان عن القلب ولكن يبقى
اثره فالذكر يصقله حتى يصير كالقنديل بوجود الانوار القلبية تطبع في
مرآته الافعال المرضية ويمتد نظره الى الحضرة القدسية لان القلب له مرآة
ذات وجهين وجه صقبل ووجه كئيف فالتقيل مقابل الى عالم الملك وهو
عالم الشهادة فكل شيء قابله انطبع به فيقلب القلب من الشر الى الخير
وبالعكس والكئيف مقابل الى عالم الملكوت وهو عالم الغيب فاذا غلبت
انواره على ظلمته وطاعته على معصيته مال الى عالم الملكوت فيشتغل
بسلوكه وقطع مقامات النفس فكلما قطع مقاماً انجلي ما قابله من التوجه
الكئيف حتى تضيء كلها فيحيد بنظر السالك بالعينين فيغترف من العالمين
فيصير جسمه لطيفاً بين الاجسام كالانبياء عليهم السلام لانهم رضي الله عنهم
لما تحققوا ان الجسم لا يلبق للتجلي من حضرة الحق اللطيف لطفوا اجسامهم
الكثيفة بانواع الرياضات والمجاهدات وتركوا الشهوات ومخالفة النفس ذات
الاتى حتى تالفت اجسامهم الكثيفة فصارت مضاهية للاجسام اللطيفة
لان الحق تعالى خالق الانسان مركباً من جسم كئيف وهو الجسد وجسم
الحيث هو السائر في حالة النوم ومن روح وهي الواطئة بينهما لما روي عن

ابن عباس في جسد ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس بها العقل والتمييز والروح بها النفس والتحريك فاذا نام العبد قبض تعالى نفسه ولم يأمر بقبض روحه وقال بعضهم من يموت في القتال تتوفاه الملائكة ومن يموت على الفراش يتوفاه ملك الموت ومن يموت في المنام يتوفاه الله وفي ذلك نكتة لطيفة وهي ان كل شيء يضاف الى الله تعالى بغير واسطة مخلوق يحصل به راحة وبسط كالنوم بالنسبة الى أهل الظاهر بخلاف أهل الباطن فان جميع ما يجري عليهم من خير وشر وقبض وبسط تحصل لهم به الراحة التامة والرضا حيث انه فعل الله تعالى لقوله تعالى في كتابه العزيز القديم وقيل للذين اتقوا ماذا انزل ربكم قالوا خيراً وقواه تعالى والله خلقكم وما تعملون فاذا اردت الخلاص أيها الاخ الكريم من النفس والحن والمكر فالزم التوبة دائماً بالنية الصالحة من جميع الكبائر والصغائر وهفوات الخواطر واعرج عنها في معراج عالم القاب الذي هو معراج التوايين ثم جز هذا المقام بالترقي الى عالم الروح الذي هو معراج المحبين ثم اسلك في عالم السر الذي هو معراج العارفين فمما لم ترق من حضيض طبعك وبشريةك ونفسك لاتصل الى هذه العوالم الثلاثة فاذا ترقيت عنها فحينئذ يستقبلك تصرف الحق فيك وفي الخبر قلب ابن آدم بين أصمعين من أصابع الرحمن يقبله كيف يشاء اي فتارة يقبله من قبض الى بسط ومن خوف الى رجاء ومن بقاء الى فناء ومن صحو الى محو ومن طرب الى حزن وتارة تنعكس هذه الاحوال وتتغير هذه الاوصاف فهو أبداً بين قبض وبسط وخوف ورجاء وفناء وبقاء ومحو وصحو وطرب وحزن ويحذف به شفه ويوصله الى اعلام رتب السائرين اليه وتارة يردده عنه ويوقعه في ادنى منازل المقطعين عنه جذبة من جذبات

الحق توازي عمل التملين وقد اشار الى ذلك الحلاج بقوله

سكوت ثم صمت ثم خرس	وعلم ثم وجد ثم رسم
وطيب ثم نار ثم نور	وبد ثم ظل ثم شمس
وحزن ثم سهل ثم فقر	ونهر ثم بحر ثم يس
وصحو ثم سكر ثم شوق	وقرب ثم وفر ثم انس
وقبض ثم بسط ثم محو	وفرقت ثم جمع ثم طمس
واخذ ثم رد ثم جذب	ووصف ثم كشف ثم لبس
عبارات لا قوام تساوت	لديهم هذه الدنيا وفلس
واصوات وراء الباب لكن	عبارات الوري في القبر همس
وأخر ما يؤول اليه عبد	اذا بلغ المدا حظ ونفس
لان الخلق خدام الاماني	وحق الحق في التحقيق قدس

وقد نكأنا على التوبة بكلام نفيس في كتابنا الموسوم بالكلام المنير شرح
الحزب الكبير فليراجعه من احتاجه تعطف الهم يعطوف علينا بجذبة بها نلحق
من سار قبلنا من الاحباب امين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

❦ باب في بيان الخواطر ❦

اعلم ان الخواطر الواردة على الضائر هي خطاب يرد على الضمير فقد يكون
بالقاء الملك وقد يكون بالقاء الشيطان وقد يكون احاديث النفس وقد يكون
من الله فالاول الالهام والثاني الوسواس والثالث الهواجس والرابع الخواطر الحق
فعلامه الالهام موافقة العلم وعلامة الوسواس نديه الى المعاصي وعلامة الهواجس
ندبه الى اتباع الشهوات وحفظ النفس واجمع المشائخ على ان من كان
قوته من الحرام لم يفرق بين الالهام والوسوسة واجمعوا على ان الخواطر المذمومة

محلها النفس والخواطر المحمودة محلها القلب وان النفس لا تصدق ابدا والفرق بين هواجس النفس ووساوس الشيطان ان النفس اذا طالبتك بشئ الحت بطلبه حتى يوجد لامحالة اللهم الا ان يكون صاحبها صادق المجاهدة فيردها عن ذلك بصدق مجاهدته واما الشيطان اذا دعا الى زلة فلم يوافق عليها تركها ودعا الى اخرى لان الكل عنده سواء من حيث انها معصية ومخالفة فان ورد على الانسان خاطران متغايران قال الجنيد الاول اقسوى وقال ابن عطاء الثاني اقوي وقال عبد الله بن خفيف هما سواء لان كلا منهما من الحق فلا مزية لاحدهما على الاخر واما الواردات فهي ما يرد على القلب من الخواطر المحمودة مما لا يكون بعمل العبد وقد يكون الوارد لامن قبل الخاطر بل من قبل العلم او من الحق فالواردات اعم من الخواطر لان الخواطر تختص بنوع الخطاب او ما يتضمن معناه والواردات ايضا ما يرد على القلب من سرور او حزن او قبض او بسط او نحو ذلك واعلم ان تفصيل هذا المقام اذا اراد الله بعبد خيرا قلب قلبه الى عمله الاصلى الذي بدا منه اي الى العلو فيصير قلبه عرشيا لافرشيا فيكون انقلابه الى الحق وهو صرف وجه الهممة من العدوة الدنيا وهي الظواهر الى العدوة القصوي وهي الحقائق وبواطن الامور وبصل الى الفطرة التي خلقه الله عليها قال الله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم لكنه لما نزل من الطبيعة الى حكم العادة واستولت عليه الشهوات النفسية وغلب عليه حكم البشرية صار كالثوب الابيض الذي تدنس فاذا غسله بياه الخلو والرياضات عاد الى اصله والا زاد تدينسه وقويت اوساخه وصار مملكة للشيطان فاذا كان من اهل الطريق تجلى له الشيطان من مصراع قلبه السفلى لانسداد مصراع قلبه العلوى فان للقلب بابا فيه مصراعان مصراع يفتح

الى الملو ومصرع يفتح الى السفلى فالمصرع العلوى تجليات الرحمن والمصرع السفلى تجليات الشيطان واذا سد الباب السفلى بكثرة الاذكار وبني الخواطر والاعيار انفتح المصرع العلوى وتزادف التجلى والواردات من حضرة الملك العلى وعلامة ذلك الورع والزهد في الدنيا فاذا انتفى الورع والزهد من انسان وادعى انه يحصل له التجلى من حضرة الملك الديان فهو من الكاذبين وتجلية هذا انما هو من تجلى الشياطين لان الطمع في الدنيا والرغبة فيها يسد المصرع العلوى ويفتح المصرع السفلى الذي يتجلى منه الشيطان فانه اضل خلقا كثيرا وكل علم تسبق اليك فيه الخواطر وتبعها الصور وتميل اليه النفس وتلذذ به الطبيعة فارم به واتركه وان كان حقا وخذ بعلم الله الذي انزل على رسوله وافقد به وبالحلفاء والصحابة والتابعين وبالهداة الائمة المبرئين من الهوى تسلم من الشكوك والظنون والالوهام والدعاوى الكاذبة المضلة عن الهدى وحفائمه وماذا عليك ان تكون عبد الله ولا علم ولا عمل حسبك من العلم العلم بالوحدانية والعمل به بمجة الله ومجة رسوله صلى الله عليه وسلم ومجة الصحابة واعتقادك الحق للجماعة قال رجل متى الساعة يا رسول الله قال ما عددت لها قال لاشي الا اني احب الله ورسوله فقل صلى الله عليه وسلم المره مع من احب وقال الشاذلي رضى الله عنه قرأت سورة الاخلاص والمعوذتين ذات ليلة فلما انتهيت الى قوله تعالى من شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس قيل لي شر الوسواس وسواس يدخل بينك وبين حبيبك وبنيك افمالك الحسنة ويكثر عندك ذات الشمال بذكر افعالك السيئة وبقل عندك ذات اليمين ليعدل بك عن حسن الظن بالله ورسوله فاحذر هذا فقد اخذ منه خاق كثير من الزهاد والعباد اهل الورع والاجتهاد وقال ايضا رضى الله عنه

إذا أردت أن تسلم من ذلك فلا تدبر لقد ولا بعد غداة واعلم يا أخي اني
اقول لك ان لكل خاطر مقدمة وبساطا مقدمة الرباني الاسلام وبساطه
الصمت ومقدمة الملك الذكر وبساطه العزلة ومقدمة النفساني الجهل وبساطه
الاماني ومقدمة الشيطاني الكبر وبساطه الكفر وكل خاطر يدعو الى ما ياسبه
فهو بحر عميق فافهم رزقا الله الفهم عنه نصيحة واعلم يا أخي ان للشيطان
وساوس كثيرة فانه يحبس لبعض الناس اظهار التواجد عند الذكر او سماع
القرآن ويدخل عليه بصورة نصيحة وهو انك اذا تشبهت بالواجدين تكون
منهم ويتلوه اليك الذي قاله بعضهم

فتشبهوا ان لم تكونوا مثلهم ان التشبه بالرجال فلاح

ثم اذا تواجد وتبع ما امر به الشيطان تجلي له من المصراع السفلي فيمنع
فيه فيحصل له حرارة فيسول له ان هذا من تجلي حضرة الحق فيصرخ فيحصل
القدس من الله من هذا من تجلي حضرة الحق فيصرخ فيحصل
لاثري جميع من كان قد نوحى به من نوح الشيطان فانه عدو للانسان
قال الله تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا فاذا حسن لك شيئا من
فعال ننسك او ننحك نتخاصم غيرك او كرهك في بعض اخوانك المسامحين
فاستمع بالله من هذا ر شياعه وفق سوز به من الشيطان الرجيم رب ادخلني
مدخل صدق واخرجني مخرج صدق صدق الله العظيم وذلك بمضمون
قوله تعالى ان الذين تقوا ذنوبهم من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون
وقوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين الى غير
ذلك والله ذو الفضل العظيم

❦ باب في تعريف الفقر ❦

اعلموا يا اخواننا رزقنا الله العلم النافع ان الفقير عند ائمة اللغة من له شيء يسير والمساكين من لا شيء له وعند بعضهم بالمعكس والفقير في اصطلاح اهل الحقيقة هو الذي لا يجد غير الله تعالى ولا يستغني الا به ولا يستريح الا بالحضور معه وعلامته عدم الاسباب كلها قال الله تعالى يا أيها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني المجيد وقال تعالى للفقراء الذين احصروا في سبيل الله الآية وقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الطواف الذي ترده اللقمة واللقمتان والتمر والتمران بل هو الذي لا يجد ما يفي به ويستحي ان يسأل الناس ولا يملن فيصدق عليه ممنام يستحي من الله ان يسأل الناس لكونه من غير مولاة وقال النبي صلى الله عليه وسلم مفتاح الجنة حب المساكين والفقراء الصبر جلوس الله يوم القيامة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم توفي اليك فقيرا ولا توفي اليك غنيا واحشني في زمرة المساكين يوم القيامة والفقراء الاولياء وحلية الاصفياء واختيار الله تعالى لخواصه من الانبياء والفقراء صفوة الله من عباده وموضع سره والفقراء على ثلاثة اقسام اولها فقر الخلق الى الحق كما جاء في قوله تعالى يا أيها الناس انتم الفقراء الى الله وهو الفقر العام بالحقيقة شامل لكل مخلوق والثاني فقر العوام وهو عدم المال واعراض الدنيا وهذا الفقير يستغني بوجود المال والثالث فقر النفس وهذا الفقر لا يفي به شيء وهو الفقر الذي تعوذ منه النبي صلى الله عليه وسلم وأشار بقوله لولائي ابن آدم واديان من ذهب لا تبقى لهما ثالثا والغنى ايضا على ثلاثة اقسام الاول الغنى بالله عن كل ما في الدنيا والآخرة وهو نتيجة فقد الخواص والثاني غنى النفس بالدين لا بالدنيا بل بتساوي عنده وجود الدنيا وعدمها

فيكون في غناه هو معتقرا الي ربه وفي فقره مستغنيا بربه والثالث الغني بالمال وهو غني مجازا لان فقر النفس يلازمه ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الغني غني النفس فاذا اراد الله بمعد خيرا جعل غناه في نفسه واذا اراد بعبد شرا جعل فقره بين عينيه وقال صلى الله عليه وسلم اياك ومجالسه الموتى قيل يا رسول الله ومن الموتى فقال الاغنيا واعلم ان الانسان متى كان صابرا على الفقر شاكرا لانعمه على اختياره له صائبا الدينية كما لما لفقره مستغنيا بربه في فقره ولا يفتنيه شئ غيره خائفا على زوال نعمة الفقر كما يخاف الغني زوال نعمة الغني فذلك هو الفقير الصادق وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم يدخل الفقراء الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة عام وهو الفقر الذي افتخر به النبي صلى الله عليه وسلم وحكي ان رجلا اتى ابراهيم بن ادم بعشرة الاف درهم فردها وقال تريد ان تمحو اسمي من ديوان الفقر بهذا المقدار وحكي بعضهم انه كان بكفة فقير لا يخالط الفقراء ولا يجالسهم وعليه سيما هل المرفة فوقت محبته في قايي فحملت اليه مائة درهم فقلت هذه من وجه حل فاصر فها في بعض امورك فنظر الى شرا اي غضبا ثم قال اني اشتريت هذه الجلسة مع الله على الفراغ بسبعين الف دينار غير الضياع والاملاك فكيف ايها بماية درهم وقيل لو لم يكن للفقير فضيلة الا ارادة سعة حال السامعين ورخص اسعارهم لكفاه ذلك لانه يحتاج للبيع وهو لهوام الفقراء فكيف لخواصهم وكان ابو بكر الوراق يقول طوبى للفقراء لاخراج عليهم في الدنيا ولا حساب في الآخرة وقال ذو النون علامة سخط الله على العبد خوفه من الفقر وقال الشلي لو كان للفقير الدنيا باسرها فانفقها في يوم ثم خطر له كونه لم يسك منها قوت يومه كان كاذبا في فقره والله هو الغني الحميد

❦ باب في رفع الهمة عن حب الدنيا ❦

اعلموا يا اخواننا علما الله مواقع خطاب رسله عليهم السلام ان العزيمه والرياضه والمجاهده في باب الوصول الى الله تعالى هي ان يترك الدنيا وجميع اهلها وحبها وما فيها لان الدنيا مبعوضه عنده تعالى فلا يمكن الوصول للسالك الى الله تعالى مع حب الدنيا ولا يترتب في التفضل وحسن القول الا بترك الدنيا كما روي في الحديث اذا قال النبي سبيل الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وقاها الفقير كذلك لم يلحق النبي الفقير في ذلك وان انفق فيها وفي روايه معها عشرة الاف درهم وكذلك اعمال البر كلها وثاقيل حب الدنيا رأس كل خطيئه قبل وتركها رأس كل فضيله ومبدأ كل عبادة ومفتاح كل سعادة فمن اراد قرب المسافه عليه ويكرن له من الخصوصيه ما كان يريه فلا يأخذ من الدنيا الا ما ييسر له منها بلا مشقه ولا تعب ولا يتردد من يحبها ولا يامه كثرنا من كان ذائس له لا الجهل زاما العلم فليس له منه شيء اذا العلم انتهى هو المنقض لما لا يند ما ييسر منها ابتداء فبينما صلى الله عليه وسلم واما ما كان في نفسه من الحب والارواح به باغلا علم له ولا عمل فماله الجهل ان الله لا ينظر الى صورك ولا الى جسمك ولكن ينظر الى قلوبك ورد في كتاب الله ذنبا نعمي الا بصار ولكن تضي القلوب انني في الصدور ونقول فوالله لو تركنا الذنوب لمكننا تأتينا ونفتش علينا وتجدنا كما غشينا عليها ولم نجد لها وتجري علينا واحققنا كما جربنا عليها ولم نلحقها وتبيك علينا ونسكتها كما بكينا عليها ولم تسكتنا وتشدنا ونقض حاجتنا منها كما عشناها ولم نقض حاجتنا منها وهكذا والله على ما نقول وكيل ايضا نقول فالرجل القوي هو الذي يفرح بخروج دنياه من يده وبذهابها عنه وبعدم الناس له وانما

ايهم اياه قاعة منه يعلم الله قال في الحكم متى املك عدم اقبال الناس عليك
او توجههم بالذم اليك فارجع الى علم الله فبك فان كان لا يقنعك علمه
فمعصيتك بعدم قناعتك بعلمه اشد من معصيتك بوجود الاذي منهم انما يجري
الاذي عليهم كيلا تكون ساكنا اليهم اراد أن يزجرك عن كل شيء حتى
لا يشغلك عنه شيء الى غير ذلك والله اعلم واعلم ان بملك الدنيا يسلب حلاوة
الايان وحبها يفسد الاسلام والايان والنظر فيها يشتت القلوب عن معرفة
الله وكسبها يشغل العبد عن ذكر الله وان ترك الدنيا يزيد الايمان ويصحح
الاسلام ويجب العبد الى الله تعالى حبا ويقربه زلي قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اولياء امتي لا يرغبون في جمع المال وادخاره ولا يسعون في
اقتنائه واحتكائه انما رضاهم من الدنيا ما يسد جوعتهم ويسترو عورتهم وان ترك
اهل الدنيا الذين يسعون في تحصيلها ويغربون فيها وينلون على حفظها محض
سوءة وكبر نفس لا يلبسها الى الله تعالى ان يفر من هؤلاء الغافلين وان
يترك خادمتهم لان غلطة وتبيل السالك الى الدنيا وصحتهم تغفل قلبه عن الله تعالى
وحبيه يسقطه عن انظر به تصد وتقصه عن السلوك الى الله تعالى ويسد
باب المعرفة عنه فبهالك في الضلال وقد ورد في الحديث قد يأتي زمان يكون
علائقه الرجل على يد غيره من يك له ابوان فعلى يد زوجته وولده فان
لم يكن له زوجة ولا ولد فلي يد قرابته قيل وكيف ذلك يا رسول الله قال
يعايرونه بضيق المعيشة فيتكلف مالا يطيق حتى يورده موارد المملكة وان
يترك ما في الدنيا من العز والجهد والتمتع والراحة والتزوج من النساء فمن كان
تربيا قبل السلوك في الطريقة لا يجوز له بحكم السلوك ان يتزوج لانه مع نفسه
في تزويج وحسد دل ومخالفه بمنع هواها ولذاتها واذا وجدت النفس معينا على

تقاضى آمالها تغلبت على صاحبها وتجلبه الى الدنيا ونيل هواها فحينئذ ينقطع عن طريق الله تعالى وسلوكه عياداً بالله تعالى وكذا سائر ما في الدنيا يميل السالك الى الدنيا فينقطع عن الله وعن جميع السعادة والفضل والكمال وقد قال الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا وقال تعالى انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد وقال تعالى انما اموالكم واولادكم فتنة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا ملعونة وما فيها ملعون الا كلمة لا اله الا الله وما والاها وقال ايضاً عليه السلام ماسكن حب الدنيا قلب عبد الا ابتلاه الله بمخصال ثلاث بأمل لا يبايع منتهاً وفقر لا يدرك غناه وشغل لا ينفعك عنه وقال ايضاً عليه السلام الدنيا ثلاثة ايام يوم امس مضى ما يبدك منه شيء ويوم لا ندري اندركه ام لا ويوم انت فيه فاغتنمه الحديث وقال ايضاً عليه السلام ان الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له قد يجمعهم ام لا عقل له وقال عليه السلام ان الله لم يخلق خلقاً ابغض من الدنيا وانه لم ينظر اليها منذ خلقها وقال عليه السلام اربع خصال من الشقاوة جهود العين وقسوة القلب وطول الامل وحب الدنيا وقال عليه السلام لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة او جناح طير ماسق كافراً منها شربة وقال عليه السلام الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وقال عليه السلام من احب دنياه اضر بآخرته ومن احب آخرته اضر بدنيته فائزاً ما يبقى على ما فنى وقال عليه السلام حب الدنيا رأس كل خطيئة وقال عليه السلام يا عجباً كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسعى لدار الفرور وقال عليه السلام لا يستوي حب الدنيا والاخرة في قالب مؤمن كما لا يستقيم الماء والبار في اناء واحد وقال عليه السلام لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا فنهى عليه السلام عن ذكرها فضلاً عن اصابة

عينا وقال عيسى عليه السلام لا تتخذوا الدنيا ربا فتتقدم صيد الحديث
وقال يحيى بن معاذ الدنيا حانوت الشيطان فلا سرق من حانوته شيئاً
فيجيء في طلبه فيأخذك واعلم يا ولي ان الخصيم النفساني والشيطاني كلاهما
لا يتسلط علينا من جهة من الجهات كما يتسلط علينا من جهة امر الرزق وقد
اقسم لنا ربنا سبحانه بنفسه في كتابه انه الحق مثل ما انكم تتطقون وفيه ايضاً
وامر اهلك بالصلاة واصطبر عليها لانساك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوي
وفيه آيات كثيرة في هذا المعنى وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
كثيرة كذلك وقد قال ابو يزيد البسطامي رضى الله عنه علي ان اعبدك كما
امرني وعليه ان يرزقني كما وعدني الى غير ذلك وما ذكرت لكم هذا يا اخواني
الاخوفا عليكم ان يصيبكم مثل ما اصاب جل الناس لانا نرى كثيرهم لهم
اسباب كثيرة دينية ودنيوية وهم يخافون الفقر اتد الخوف فلو علموا ما في
الاشتغال بالله من الخسرات لتركوا الاسباب الدنيوية بالكلية واشتغلوا به
سبحانه ونصالي وحيث جهلوا ولم يعلموا فبعد ما جمعوا بين السبيين الديني
والدنيائي لم تسكن روعتهم من خوف الفقر ولا من خوف الخلق
وهذه غفلة عظيمة وحالة ذميمة وعليها اكثر الناس بل كاد ان يكون عليها
جميعهم والعياذ بالله فاحذر يا اخي منها واجعل كليتك عند ربك نرى
ما يسرك ولا تجعلها عند الدنيا كالناس ثلثا يصيبك ما اصابهم والله لو
كانت قلوبنا عند ربنا لكانت تأتينا الدنيا الى داخل دارنا فاحرر
خارجها اذ قال لها سبحانه يا ادمي من خدمني واتبعني من خدمك
والله لو كنا لدينا لكان الكون وما فيه لنا كما كان لغيرنا اذ جعله سبحانه
خدماً لنا كما جعلنا خدماً له سبحانه فاذا بنا قد بدلنا سيدنا سبحانه لنجني

اسياده ولم نستع ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والاسباب الدينية هي التي ينبغي الاعتناء بها في كل زمان وفي هذا الزمان احري واحري لان الدينية بلا دنياوية كأنها لم تكن وقد كانت والله على ما نقول وكيل ونزي والله اعلم انه لا يقدر احد ان يقول لجل صالحه الزمان اقلوا من الاسباب الدنياوية واكثرها من الاسباب الاخرية والله ينوب عنكم كما ناب عن غيركم فلا يقبل منه اليوم والله اعلم الا ان قلت ازرع او اكسب او تجرو هكذا واما ان قلت اترك او ازهدا واقع فقد قل من يسمع ذلك من خاصة اهل الوقت فاحري عامتهم واسمع ما قال ابو العباس المرسى رضى الله عنه فلناس اسباب وسببنا نحن الايمان والتقوى قال الله عز وجل ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض وقال مرة اخرى فلناس اسباب وسببنا الله فالدنيا هي التي بعدتنا عن ربنا مع ثمرنا منه الا النادر منا فقد دخلت مع العلماء في علمهم ومع الفقهاء في فقرهم فسلبتهم حقيقة ما بأيديهم وقد سلبت والله الرجال فما بالك بالعيال قال شيخ تبيوينا مولاي العربي الدرقاوي بن احمد واسمع ما كنا عليه حين اعرضنا عن الدنيا واقبلنا على ربنا فقد كنا والله لا ننظر في احد يقصد ان يرجع من حالة الغفلة الى حالة الذكر الا ويتقلب حاله الى ما اردنا وليس ذلك باختيارها ولا باختياره بل باختيار الله وبامر الله فلما رجعنا اليها واشغلتنا بها سلبنا الله عن مقامنا وقد كان مقام ولي الله ابى مدين الغوث رضى الله عنه وعدنا كايام الغفلة او اقبح فاعتبروا يا اولي الابصار ولكن لم يتيسر لنا امرها ولم يجمع لنا شيء منها ببركة من تعلقنا به من اهل الطريقة رضى الله عنهم اه وقد كان لنا كما قال رضى الله عنه فوالله ما كان يبتنا وبين الرجل الا ان ننظر اليه بقصد

ان يكون من اخواتنا الا ويكون في الحال من غير مهلة وهكذا كان الامر بفضل الله والله يديم علينا نور الطريق ويحفظ علينا سر النسبة ومحبة استاذنا رضي الله عنه وقال أيضاً مولاي العربي رضي الله عنه ورأيت رجلين كبيرين بعد ما استشرقا على الوصول تعرضت لهما الدنيا فردتها اليها لكن نجها الله منها فبعد ما اخذتهما فر كلاهما منها وتركاهما وذلك ببركة من تطلقا به من اهل الطريقة رضي الله عنهم وقال ايضاً رضي الله عنه ورأيت رجلاً كبيراً نعرفه حقاً قد اخذته ولم ترده بل مات ايدها لكن كان شيخه ميتاً ولم يكن حياً ولا اعلم هل يصح تشييع الاموات ام لا ونقول نحن ايضاً فمن اقبلت عليه الدنيا ولم يعرض عنها كما اعرض عنها نبينا صلى الله عليه وسلم فهو من المغرورين او نقول من المالكين وكيف لا وهو قد اعطى السنة بظهوره وللبدعة بوجهه والعياذ بالله فلورآها صلى الله عليه وسلم لانصرفا لما اعرض عنها حين اقبلت عليه ومعاذ الله ان يرضى لنا ان نبذل الباقي بالفاني فلا تغفروا بغير رأيه صلى الله عليه وسلم واعتبروا بالرجل الذي اخذته من بين يديه وحكايته في كتاب الله تعالى شهرة اذ قال تعالى فيه ومنهم من عاهد الله الاية فاقنعوا منها يا اخواننا واطعموا انفسكم دائماً عنها تسمدوا ولا تأخذوا منها الا مالا يد منه ولا تخبروا في اكلهم ولا في لباسهم ولا في مسكنهم ولا في مركبهم ولا في اموركم من حيث هي واقبلوا ما وجدتم منها ارضوا به واقنعوا به فالتفاعة رأس العنى وهي الحياة الطيبة عند بعض المفسرين ومن أخذ فوق ما يكفيه اعنى الله عين قلبه ومن تمام نعمة الله على عبده ان يرزقه ما يكفيه ويمنع ما يطفئه اذ قال الله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض الاية وخير الذكر الحنفى وخير الرزق ما يكفى كما

ورد وقد ورد أيضاً ان الدنيا كنهر طالوت لا ينجو منها شارب الا من اغترف
غرفة بيده وقد قلنا في بعض المذاكرات ليس الشأن ان تقول الله الله
دائماً وحالتك الهيمان في الدنيا والكب على القيل والقال انما الشأن ان تقوم
بالمفروض وبما تأكد من المسنون مع ترك ما لا يعنى وتخلق دائماً بالخلق
الكريم فاذا قلت الله مرة واحدة فخير لك من الف مرة مع الحالة الذميمة
فان فهمت هذا فهمت معنى قول من قال طريقنا هذا لا يصلح الا لأقوام
كنست بارواحهم المزابل وقول من قال اقسم على نفسه القدوس ان لا يدخل
حضرتة ارباب النفوس والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

❁ باب في ذم الاذكار على اهل الطريق مطلقاً ❁

اعلموا يا اخواننا في الله واهل محبتنا من اجله كثر الله عددكم وقوي
مددكم ومن دعاوي المريضة من القلوب المريضة حرسكم ان الاذكار على
السادة الصوفية والطريقة العلية المتبعين للسنة السنية والقامعين للبدعة الردية
خصوصاً اهل العلم النافع والعمل الرافع والمعارف والاسرار والكشف الصحيح
والانوار ثم قاتل وهلاك عظام وقد ورد به الوعيد الشديد وهو أمر خطير
وهو علامة اعراض القلب عن الله تعالى وحشوه بالامراض وينشئ على
فاعله سوء الخاتمة والعياذ بالله تعالى قال العلامة الثنائي من السادة المالكية
في شرح الرسالة من انك رجعية الصبح او سرية الظهر فقد كفر لان تلك
السنة قد تواترها واشتهرها فالحذر الحذر من هذه الاخطار بامن لنفسه
النجا يختار وهو لا يصدر غالباً الا من بعض المتفقهة القامرين الراضين عن
انفسهم كما قال الشيخ عبد الغني النابلسي وقد اعتاد المتفقهة في كل زمان
على التفتيش عن عيوب الناس الشرعية بحيث لا يؤثرون ما يحدونه مخالفاً

لعلمهم وان كان له الف تأويل بل ينكرون بمقتضى علمهم ما يكون محتملاً
للخطأ ولو بوجه ضعيف وان كان صوابه ظاهراً بل ربما بعضهم يجهل مذهب
الآخر فينكر عليه ما خالف مذهبه بل ينكرون اصل الطريق واربابها كلها
قلت وهذه طريق المتفهمة المتعصبين والسفهاء لا الفقهاء لانهم قاصرون
ومرادهم ان يعرفوا بين الناس بالعلم والفقهاء والزناصة لا غراض شيطانية
يريدون انفاذها وشهوات نفسانية يحاولون اجتيازها فيضطربهم الامر الى
التفتيش عن عيوب الناس فكيف يؤولون شيئاً مقصودهم التفتيش عليه ومتى
ظفروا بوجه فاسد في حال انسان فسكانهم ظفروا بملك الدنيا ويفرحون شديداً
وان رأوا حسنة في الكامل دفنوها وان رأوا سيئة افشوها فمن المحال ان
يقبلوا عثرة مؤمن او يتخافلون عن ذلة مسلم لانهم في زعمهم لا يرتكبون ولا
سيئة ولا يرتفعون الا بانكار المنكر خصوصاً على الكامل الخاشع العابد
الذاكر فيقولون ضالاً ومضالاً واما الفقهاء اصحاب القدم الراسخين على حسب
المذاهب الاربعة فان قلوبهم اولا متجانبة عن الدنيا مقبلة على الآخرة وسبب
ذلك لاحسد عندهم ولا تكبر ولا عداوة ولا حقد ولا رياء ولا سمعة يملكون
احكام الله تعالى على وجه التحقيق اصولاً وفروعاً ومن شدة شفتقتهم على
عباد الله لا يكادون يجدون في الناس منكر اصلاً من كمال اشتغالهم بعبوب
انفسهم عن عيوب الناس ولا يجدون في الغير منقصة الكلام ولا يخفى عليهم
دسائس لدسوس فهم في صدد كمال نفوسهم وتطهيرها فهم في شغل شاغل عن
انكار المنكر على الغير واذا رأوا امراً لا ينظرون منه الا الوجه الحسن في حق
التبر احتياطاً ورعاً وعندهم احكام الشريعة عظيمة وأمور كلية يقرؤونها للناس
في الدروس وعلى الكرامى والمنابر وليس في قلوبهم وجود شيء منها في احد

من الناس على اليقين اصلاً كما ان الله تعالى انكر المنكر في القرآن بلا تعيين
 احد مع علمه تعالى بالمناكر واهلها في كل زمان وكذا كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول ما بال اقوام يفعلون كذا ولا يذكرون احداً بسوء فهو لاء هم
 الناس الذين يليق في حقهم ان يقال علماء فقهاء ائمة على احكام دين الله
 تعالى ولقد روي عن ابي حنيفة والشافعي انها قالوا ان لم يكن العلماء اولياء
 فليس لله ولي والمراد العالمون بلا شك لقوله صلى الله عليه وسلم لا يكون العالم
 عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً كذا ذكره بعضهم مرفوعاً وانما هو موقوف
 على ابي الدرداء رواه ابن حبان والبيهقي وذكر النجم القري في منير الوحيد
 عن الشافعي رحمه الله قال من احب ان يفتح الله على قلبه نور الحكمة فعليه
 بالخلوة وقلة الاكل وترك مخالطة السفهاء وبعض العلماء الذين ليس معهم
 انصاف ولا ادب اه كلامه وقال شيخ الاسلام المنزومي لا يجوز لاحد من
 العلماء الاذكار على الصوفية الا بعد ان يسلك طريقهم ورأى افعالهم واقوالهم
 مخالفة للكتاب والسنة والاجماع والسلف واما بالاشاعة والظن والخبر
 والكذب والبهتان عليهم فلا يجوز الانكار ولا سبهم واطال في ذلك ثم قال
 وبالجملة فافل ما يحق على المنكر حتى يسوغ له الانكار على اقوالهم وافعالهم
 واحوالهم ان يعرف سبعين امراً ثم يسوغ له الانكار منها معرفة معجزات
 الرسل عليهم السلام وكرامات الاولياء على اختلاف طبقاتهم ويؤمن بها
 ويعتقد ان الاولياء يرثون الانبياء في جميع معجزاتهم الا ما اختص بهم ومنها
 اطلاعه على التفاسير سلفاً وخلفاً ومنها الاطلاع على الاحاديث ومنازع
 الائمة المجتهدين ويعرف اسرار الكتاب والسنة والتأويل وشرائطه واللغة
 والمجازات والاستعارات حتى يبلغ الغاية ومنها كثرة الاطلاع على مقامات

السلف والخلف في معنى آيات الصفات واخبارها ومن اخذ بالظاهر ومن
 اول ومن دليله ارجح من الآخر ومنها تبهره في علم الاصول ومنازع ائمة
 الكلام وتكميل العقائد ومنها معرفة اصطلاح القوم فيما عبروا عنه من التجلي
 الذاتي والصوري وما هو الذات وذوات الذات ومعرفة حضرة الاسماء
 والصفات والفرق بين الحضرات الاحدية والواحدية ومعرفة الظهور والبطون
 والازل والابد وعالم الغيب والكون والشهادة والشؤون وعالم الموبة والماهية
 والسكر والمجة ومن هو الصادق في السكر والجذب حتى يسامح ومن هو
 الكاذب حتى يؤخذ وغير ذلك فمن لم يعرف مرادهم كيف يحمل كلامهم
 او ينكر عليهم بما ليس مرادهم وقال الامام ابن حجر رحمه الله في شرح المنهاج
 من كتاب الردة هي قطع الاسلام بنية او قول كفر عن قصد ورواية فلا
 أثر لسبق اسان او اكره او اجتهاد وحكاية كفر وشطح ولي حال غيبته
 أو تأويله بما هو مصطلح عليه بينهم وان جهل غيرهم اذ اللفظ المصطلح عليه
 حقيقة عند اهل فلا يعترض عليهم بمخالفته باصطلاح غيرهم كما حققه ائمة
 الكلام وغيرهم ومن ذلك كثير في التحويل على اهل الله وهم بريئون عنه اه
 فاسمع يا اخي وصيتي وعرض عليها بالواجب فعي وصية نافعة لسكل من عمل بها
 فاقول لك استوص بمن ينتسب الى الله خيرا ولا تتعرض له بسوء فان كان
 صادقا انتفعت به وان كان كاذبا نفعك الله بنيتك وقال الشيخ الرملي رحمه
 الله في الفتاوى الخيرية وحقيقة ما عليه الصوفية لا ينكرها الا كل نفس جاهلة
 غبية وقال مولاي العربي ابن احمد الدرقاوي رضى الله عنه فالاعتراض على
 الفقهاء اهل الانتساب الى الله وعلى جميع عباد الله من الجاهل الكبير والطمس
 الشهير اذ لا بد من الغلط لاهل البدايات وليست المصمة لاهل النهايات فاحرى

اهل البدايات انا العصمة للانباء عليهم السلام لكن من رأينا منهم قد
 اخطأ فنذكره بملطفة واحسان فان تذكر فتبارك الله والا فربنا ادرى
 بجميعنا اذ قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل
 اذا اهتديتم الآية والله اعلم قات فاهل جانب الله من حيث هم ان كان لك
 نصيب طيب فاكرمهم به الله تعالى والا فاتركهم عنك واحذرهم جهديك
 والنصيحة لله فان قبالتها فتبارك الله والا فالامر لله رب العالمين لا لك ولا
 لنا ولا لاحد من المخلوقين والحمد لله رب العالمين

✽ خاتمة الكتاب في معنى الاحباب ✽

اعلم يا ولي انا نتكلم في هذه الخاتمة على لفظة الاحباب فانها لغتنا ولغة
 اخواننا واهل محبة امامهم يقفوا على معنى منها او يشموا منها رائحة والله
 المعطي اعلم ان من اهل الله جماعة يقل لهم الاحباب ولا عدد يحصرهم بل
 يكثررون في بعض الازمان ويقلون في بعض قال الله تعالى فسوف يأتي الله
 بقوم يحبهم ويحبونه فمن كونهم محبين ابتلاهم ومن كونهم محبوبين اجتباهم
 واصطفاهم اعني في هذه الدار وفي القيامة واما في الجنة فليس يعلمهم الحق
 الا من كونهم محبوبين خاصة ولا يتجلى لهم الا في ذلك المقام وهذه الطائفة
 على قسمين قسم احبهم ابتداء وقسم استعملهم في طاعة رسوله طاعة الله
 فاثمرت لهم تلك محبة الله اياهم قال الله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله
 وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله
 فهذه محبة قد نتجت لم تكن ابتداء وان كانوا احباً بآكلهم قال قائلم

ياقوم اذني لبعض الحب عاشقة والاذن تمسق قبل العين احياناً
 فلا خفاء فيما بينهم من المقامات وما من مقام من المقامات الا واهله
 فيه بين فاضل ومفضول وهؤلاء الاحباب علامتهم الصفاء لايشوب ودهم
 كدر أصلاً ولم الثبات على هذه القدم مع الله وهم مع الكون بحسب مايقام
 فيه ذلك الكون من محمود ومذموم شرعاً فيعاملونه بما يقتضيه الادب فهم
 يوالون في الله ويمادون في الله تعالى فالموالاة من حيث عين المكون والمعاداة
 والدم من حيث عين المتكون لامن حيث ما اتصف به من المكون لان
 الكون كون الله فهم يحكمون ولا يحكمون قد مكنتهم الله من انفسهم واقامهم
 في حضرة الادب فهم الادباء الجامعون للخبرات يقول الله تعالى فيمن ادعى
 هذا المقام يا عبدي هل عملت لي عملاً قط فيقول العبد يارب صليت
 وجاهدت وفعلت ويصف من افعال الخير فيقول الله ذلك لك فيقول العبد
 يارب فما هو العمل الذي شئت فيقول هل واليت في" ولياً او عادت في"
 عدوا وهذا هو اثار المحبوب قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي
 وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالموودة وقال تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم
 الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو
 عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الآبائين وأيدهم بروح منه فهم اهل التأيد
 والقوة ورد في الخبر الصحيح وجبت محبتي للمتحابين في" والمتجالسين في"
 والمتبازلين في" والمتزاورين في" غالبة أولها جنون ووسطها فنون وآخرها سكون
 وانه معلوم عندنا ان طائفة من اهل الله يكون بدوهم في الطريق سجود القلب
 وكم من ولي لله كبير الشأن طويل العمر وما حصل له سجد القلب ولا علم ان
 للقلب سجوداً اصلاً مع تحققه بالولاية ورسوخ قدمه فيها فان سجد القلب اذا

حصل لا يرفع رأسه أبداً من سجدته فهو ثباته على تلك القدم الواحدة التي ينفرع منها اقدام كثيرة وهو ثابت عليها فاكثير الاولياء يرون تقليب القلب من حال الى حال ولهذا سمي قلباً وصاحب هذا المقام وان تقلبت احواله فمن عين واحدة هو عليها ثابت يعبر عنها بسجود القلب ولهذا لما دخل سهل ابن عبد الله يعود الشيخ قال له ايسجد القاب قال الشيخ نعم الى الابد فلزم سهل خدمته فانه تعالى يوتي ما شاء من علمه لمن شاء من عباده كما قال تعالى يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده وفي هذه الحضرة دندن ابن الفارض بقوله على نفسه فليبك من ضاع عمره وليس له فيها نصيب ولا سهم

قلت يقول رضي الله عنه من ضاع عمره في البطالة والتقصير والتخليط والتكدير وليس له من خمرة الافراد قليل ولا كثير فالواجب عليه ان يبكي على نفسه اثناء الليل واطراف النهار وبلتجي الى العارفين الاطهار والصالحين الابرار فمسي ان تهب عليه نفحات من الكريم الغفار لعله يلتحق بهم وينخرط في سلكهم والاتي مغبواً متمعواً عادته وان كثرت في الحس فهي قليلة في المعنى لان المقصود من عمل الجوارح وصول ثمرتها الى القلب وهي خمرة المحبة فمن لم يصل الى هذه المحبة فعبادته وسيلة بلا غاية ولذلك قال القطب ابن مشيش نفعا الله بذكره من ذلك على الدنيا فقد غشك ومن ذلك على العمل فقد اتعبك ومن ذلك على الله فقد نصحك فالدلالة على الله هي تغيب العبد عما سواه ونسيانه نفسه وهواه وهذه هي الخمرة المطلوبة فعبادة اهل هذه الخمرة كثيرة في المعنى وان كانت قليلة في الحس لانها بين فكره ونظره وشهود وعبرة وفي الخبر تفكر ساعة افضل من عبادة سبعين سنة وقال الشيخ ابو العباس المروزي رضي الله عنه أوقاتا كلها ليلة القدر اي كل وقت عندنا

خير من الف شهر يشير الى هذا المعنى وبالجملة يقول القدرة من اعمال القلوب
افضل من امثال الجبال من اعمال الجوارح فحقق يا ولي ما ذكرته لك في هذه
الحكمة القلية في هذه الخاتمة المرضية وهذا لا يعرفه عقل بطريق نظري
فكري بل يعلم ذوقى تناله بصعوبة اهل الاذواق والله يقول الحق وهو يهدي
السبيل * تم تأليف كتاب السير والسلوك للاستاذ الكامل المرشد الواصل مربى
المريدين ومؤدب العارفين صاحب العلم اللدني الذوقى استاذنا ومولانا
السيد محمد يوسف المرزوقى الحسينى الحسينى شيخ سجاد الطريقة الشاذلية
المدنية بالديار المصرية حرسها الله من كل محنة وبليّة بجاه سيدنا محمد خير
البرية وآله المفضلين بسلامة الصدور وحسن الطوية ومن تبعهم باحسان ومحبة
خلوص النية وذلك في خمس وعشرين خلت من شهر شعبان سنة الف
وثلاثمائة واربعة من الهجرة النبوية على صاحبها اتم السلام وازكى التحية نعمنا
الله بامداده وجميع المسلمين آمين



بموت الله تعالى قد تم طبع كتاب السير والسلوك الى ملك الملوك
بمطبعة الجمهور بمصر وذلك في شهر ربيع الاول سنة ١٣٢٣
هجرية على صاحبها افضل الصلاة والسلام
وازكى التحية آمين

✽ خطأ وصواب في كتاب السير والسلوك الى الملك الملوك ✽

صواب	صحيفة خطأ	سطر
تقوى	تقوي	٣ ٤
عالم	عامل	١٩ ٥
دينه	ادبه	١٦ ٧
تعظمون	تمضون	١١ ١٢
تهملون	لا تهملون	١١ ١٢
اكتفاء	اكفاء	٢٠ ١٣
الاكتفاء	لاكتفاء	٢١ ١٣
أي الله شك	في الله شك	١٧ ١٤
مع هذا	معها	٠٢ ١٥
اكل احد احد	اكل احد	١٠ ١٥
الا واتقاء امتي براءه	الا واتقي براءه	١٣ ١٥
ولم يتأدب	ولم يتأدب	١٤ ١٥
والشر كلاهما حاضران	والشر حاضران	٠١ ١٦
فيه ربك	فيه كلاهما ربك	٠٢ ١٦
واقول لك	وقول لك	١١ ١٦
لان من لم يعرفه لم يعيده	لان من لم يعرفه لم يعيده	١٩ ١٦
في هذا تنبيه	في هذا تنبيهاً	٠٦ ١٧
وواصلونا	واواصلونا	١٩ ١٩

سطر	صحيفة	خطا	صواب
٠١	٢٢	المنغدى	المنغذي
٠٥	٢٢	هالم يكن استمدادا	هالم يكن استعداد
١٤	٢٢	ونكمل الاجزاء	ونكمل للاجزاء
١٩	٢٤	توره الله	نوه الله
٢١	٢٤	وتخلف	وتخلفت
٠٥	٢٥	اناذا ربكم	انا ربكم
٠٣	٢٥	باستيلاء في مدنيه	باستيلاء النفس في مدينة (هامش)
١٥	٢٥	فاذا انزحرت	فاذا انزجرت
١٧	٢٥	روحه	روحا
٠١	٢٨	بالتحيمه	بالتحلية
١١	٢٨	والاشتعال بالله	الاشتعال بالله
١٨	٣٠	ركبتك	بركبتك
١٨	٣٠	الحكم	الحكمة
٠٦	٣٣	يفتضع	يفتضع
١٦	٣٣	لزنابير	الزنابير
٢٠	٣٤	اوراني	وراني
٠١	٣٧	عبه	عنه
٠٢	٣٧	خم	جيتد
١٤	٣٧	و بنكر عليه	ولا بنكر عليه
٠٥	٣٨	اذا وادوا	اذا وادوا

صواب	خطأ	صحيفة	سطر
والنعم	والنعم	٤٠	٠٦
على تمام	على مقام	٤٠	١٥
فلم ارسلت	فلما ارسلت	٤٠	١٧
بكفر	يكفر	٤٠	١٩
هذا ولما	هذا او ا	٤١	١٢
تتلطف	تتطف	٤١	١٩
واقصر	او اقصر	٤٣	١٨
المربي	المزبي	٤٣	١٨
وبصيرة	ويصيرة	٤٤	٠٨
غضبه	عضبه	٤٥	٠١
ومن المعلوم	ومن المعلومات	٤٥	١٣
الاقبال	لاقبال	٤٦	٠٧
لايسع ايضا هذا التقدر	لايسع هذا القدر	٤٦	١٠
كل ذلك فيه	كل ذلك في	٤٦	١٤
من الجاه واجب عليه لان ذلك	من الجاه لان ذلك	٤٨	٠٥
للتعبد	للبعيد	٤٨	١٠
ولكل من الابرار والمقربين	واكل من المقربين	٤٨	١٣
اذا حصلت بالشيخ يقول العقيدة بالشيخ يقول	اذا حصلت بالشيخ يقول العقيدة	٥٠	٠٤
فاذا لقنه	فاذا نقنه	٥٠	٠٦
تبليغ سلام الغير الى الشيخ	تبليغ سلام الغير من الشيخ	٥٠	٠٧

صواب	خطأ	صحيفة	سطر
مما علمناه	ما علمناه	٥٦	١٩
فيما رواه	فيما يرويه	٥٧	٢١
معناه ذكره	معناه وذكره	٥٨	١٣
احد الا	احدلا	٦٠	٠٣
بالتقاء عن القنا	بالتقاء	٦٢	٠٩
والمربوبيه	والمربوبين	٦٨	٠٩
الغيبه	الغيبه	٦٩	٠٤
اذا اصحبت اهلها	اذا اصحبت من اهلها	٦٩	٠٩
فالعلاقة	فالعلامه	٧٠	٢١
عماهو	عماه هو	٧١	٠٦
كشف	كشف	٧١	١٦
ظاهر	ظاهر	٧٢	٠٤
في صفرها	في اصفرها	٧٢	١٢
والكنز	الكنز	٧٢	١٩
المشتري	المشتري	٧٣	٠٦
لاصابا	لاهلها	٧٥	٠٤
التواجد	التواجد	٨٩	٠٦
واشباهاه	واشباهاه	٨٩	١٧
لا تبقى	لا تبقى	٩٠	١٩
فقد	فقد	٩٠	٢٠

صواب	خطأ	صحيفة	سطر
صائناً لدينه	صائباً الدينه	٩١	٠٦
ولا بعمله	ولا بعمله	٩٢	١٢
ويتولون	ويتلون	٩٣	١١
فلا تسرق	فلا سرق	٩٥	٠٢
انه لحق	انه الحق	٩٥	٠٥
يادنيا	يادنيای	٩٥	١٩
لربنا	لدينا	٩٥	٢٠
سبحانه بن نحن	سبحانه فحين	٩٥	٢١
لا نضرنا	لا نصرفا	٩٧	١١
ان نبذل	ان نبذل	٩٧	١٢
في ذم الانكار	في ذم الاذكار	٩٨	٠٩
الانكار	الادكار	٩٨	١١
تواتر امرها	تواترها	٩٨	١٨
والسفهاء	والسقاء	٩٩	٠٤
النفوس	الدروس	٩٩	١٨
الانكار	الاذكار	١٠٠	١٢
الحى	الحب	١٠٣	٠١
من الكون	من المكون	١٠٣	٠٨
في المعنى	في المعنى	١٠٤	١٩

﴿ فهرست كتاب السير والسلوك الى ملك الملوك ﴾

صحيحة	
٣	خطبة الكتاب
٤	مقدمة فيما يتعلق بطريق السادة الصوفية
•	باب في وجوب اتخاذ الشيخ
١٦	باب في وجوب معرفة النفس
٢٠	باب وجوب مخالفة النفس
٢٥	باب في بيان المجاهدات
٣٢	باب في بيان المدعين المشاركة لاهل الخصوصيه
٣٦	باب في بيان الطرق الموصلة الى الله تعالى
٤٣	باب في شروط المرشد وآدابه
٤٦	باب في حقيقة الارادة والمريد
٥٠	باب في آداب المريد مع الاستاذ
٥٦	باب في ذكر الله
٦٣	باب في الكلام على المقامات والاحوال
٦٥	باب في وجوب تعلم علم الباطن
٦٩	باب في التجلي
٧٦	باب في بيان مراتب اليقين
٧٩	باب في الشريعة والطريقة والحقيقة
٨٢	باب في التوبة

صحيحة

باب في بيان الخواطر	٨٦
باب في تعريف الفقر	٩٠
باب في رفع الهمة عن حب الدنيا	٩٢
باب في ذم الانكار على اهل الطريق مطلقاً	٩٨
خاتمة الكتاب في معنى الاحباب	١٠٢



- ١٩ الاصطلاحات في تعريف المقامات
- ٢٠ المقعد الفريد في قمر التوحيد
- ٢١ نفع الطيب لمن اراد التطهر بماء الغيب
- ٢٢ كشف لزان في طريق الرحمن
- ٢٣ شرح الاحقة في تعريف المحبة
- ٢٤ مطالع اهلة اسرار العلوم الخاصة بطريق القوم
- ٢٥ تحفه الاحباب لمن ذاق طعم الشراب
- ٢٦ القول الشارح في آداب الجوارح
- ٢٧ كشف القاب عن لب اللباب
- ٢٨ انوار القلوب في العلم الموهوب
- ٢٩ ادارة الكليات في انوار المداكرات
- ٣٠ بغية الطلاب في رد الجواب
- ٣١ ذهنية الركاب لجملة الاحباب
- ٣٢ التبيان لجملة الاخوان
- ٣٣ بغية المريد في علم التوحيد
- ٣٤ ساطع البرهان في تعليم الاخوان
- ٣٥ الملاطعات لاهل البدايات
- ٣٦ بغية السالك في مذهب الامام مالك
- ٣٧ كنز لاسرار في امثلة على المختار
- ٣٨ بحر لودا على منهل الصفا



